

# شرح الأربعين حديثاً النووي

الإمام العلامة  
ابن دُقيق العيِّد  
رضي الله عنه  
المتوفى سنة ٨٧٠ هـ

29

مكتبة التراث الإسلامي  
بمحوار إدارة الأزهر



# شرح الأربعين حديثاً النبوية في الأحاديث الصحيحة النبوية

الإمام العلامة  
ابن دتيق العبد  
رضي الله عنه  
المتوفى سنة ٧٠٢ هـ

مكتبة التراث الإسلامي  
بمحوار إدارة الأزهر



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله ربّ العالمين . قُيُومُ السموات والأَرْضين ، مُدَبِّرُ  
الْخَلَائِقِ أَجْمَعِينَ ، بِاعِثِ الرُّسُلِ صَلَواتِهِ وَسَلَامَهُ عَلَيْهِمْ إِلَى  
الْمُكَلَّفِينَ ؛ لِهَدَايَتِهِمْ وَبَيَانِ شَرَائِعِ الدِّينِ ، بِالْأَدَلَّةِ الْقَطْعِيَّةِ  
وَوَاضِحَاتِ الْبَرَاهِينِ . أَثَمُّهُ عَلَى جَمِيعِ نَعَمِهِ ، وَأَسْأَلُهُ الْمَزِيدَ مِنْ  
فَضْلِهِ وَكَرَمِهِ .

وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ، الْكَرِيمُ الْقَفَّارُ .  
وَأَشْهَدُ أَنْ سَيِّدَنَا مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَحَبِيبُهُ وَخَلِيلُهُ :  
أَفْضَلُ الْمَخْلُوقِينَ الْمَكْرَمُ بِالْقُرْآنِ الْعَزِيزِ الْمَعْجَزَةِ الْمُسْتَمِرَّةِ عَلَى  
تَعَاقُبِ السَّنِينَ ، وَبِالسَّنَنِ الْمُسْتَنِيرَةِ لِلْمُسْتَرْشِدِينَ ، الْخُصُوصُ  
بِجَوَامِعِ الْكَلِمِ وَسِمَاحَةِ الدِّينِ ، صَلَواتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ وَعَلَى  
سَائِرِ النَّبِيِّينَ وَالْمُرْسَلِينَ ، وَآلِ كُلِّ وَسَائِرِ الصَّالِحِينَ .

أما بعد : فَقَدْ رَوَيْنَا عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ  
مَسْعُودٍ وَمُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ وَأَبِي الدَّرْدَاءِ وَأَبْنِ عُثْمَرَ وَابْنِ عَبَّاسٍ

وَأَنَسَ بْنِ مَالِكٍ وَأَبَى هُرَيْرَةَ وَأَبَى سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ مِنْ طُرُقَ كَثِيرَاتٍ بِرَوَايَاتٍ مُتَنَوِّعَاتٍ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ « مَنْ حَفِظَ عَلَى أُمَّتِي أَرْبَعِينَ حَدِيثًا مِنْ أَمْرِ دِينِنَا بَعَثَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي زُمْرَةِ الْفُقَهَاءِ وَالْعُلَمَاءِ » . وَفِي رَوَايَةٍ « بَعَثَهُ اللَّهُ فَقِيهًا عَالِمًا » ، وَفِي رَوَايَةٍ أَبِي الدَّرْدَاءِ « وَكُنْتُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شَافِعًا وَشَهِيدًا » ، وَفِي رَوَايَةِ ابْنِ مَعْرُوفٍ « قِيلَ لَهُ أَدْخُلْ مِنْ أَيِّ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ يَشْتَلِ » ، وَفِي رَوَايَةِ ابْنِ عَمْرٍ « كُتِبَ فِي زُمْرَةِ <sup>(١)</sup> الْعُلَمَاءِ » ، وَخُصِرَ فِي زُمْرَةِ الشُّهَدَاءِ . وَاتَّفَقَ الْمُحَافِظُ عَلَى أَنَّهُ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ وَإِنْ كَثُرَتْ طَرَقُهُ .

وَقَدْ صَنَّفَ الْعُلَمَاءُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ فِي هَذَا الْبَابِ مَا لَا يُحْصَى مِنَ الْمَصَنَّفَاتِ : فَأَوَّلُ مَنْ عَلَنَهُ صَنَّفَ فِيهِ : عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ ، ثُمَّ مُحَمَّدُ بْنُ أَسْلَمَ الطُّوسِيُّ الْعَالِمُ الرَّبَّانِيُّ ، ثُمَّ الْحُسَيْنُ بْنُ سَفْيَانَ اللَّسَّائِيُّ ، وَأَبُو بَكْرٍ الْأَجْرِيُّ ، وَأَبُو بَكْرٍ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْأَصْفَهَانِيُّ ، وَالذَّارِقُطِيُّ ، وَالْحَاكِمُ ، وَأَبُو نَعِيمٍ ،

---

(١) الزمعة : الجماعة والرفقة .

وأبو عبد الرحمن السُّلَبي وأبو سعيد المالبي ، وأبو عثمان  
الصَّابُوني ، وعبد الله بن محمد الأنصاري ، وأبو بكر البيهقي ،  
وخلاتق لا يُحْصَوْنَ من المتقدِّمين والمتأخِّرين .

وقد استخرت الله تعالى في جمع أربعين حديثاً اقتداءً  
بهؤلاء الأئمة الأعلام وحُفَاط الإسلام . وقد اتفق العلماء على  
جواز العمل بالحديث الضعيف في فضائل الأعمال . ومع هذا  
فليس اعتمادى على هذا الحديث ، بل على قوله صلى الله عليه  
 وآله وسلم في الأحاديث الصحيحة : **لِيُبَلِّغَ الشَّاهِدُ مِنْكُمْ  
الْغَائِبَ** ، وقوله صلى الله عليه وآله وسلم : **تَضَرَّ (١) اللهُ  
أَمْرًا سَمِعَ مَقَالَتِي فَوَعَاَهَا فَأَدَّاهَا كَمَا سَمِعَهَا** ، ثم من العلماء  
مَنْ يَجْمَعُ الأربعين في أصول الدِّين ، وبعضهم في الفروع .  
وبعضهم في الجهاد ، وبعضهم في الزهد ، وبعضهم في الآداب ،  
وبعضهم في الخطب ، وكلُّها مقاصد سالحة رضى الله تعالى عن  
قاصديها . وقد رأيت يَجْمَعُ أربعين ، أهم من هذا كله . وهي  
أربعون حديثاً مشتملة على جميع ذلك ، وكل حديث منها قاعدة

---

(١) تضر الله امرأ : أى نعه .

عظيمة من قواعد الدين قد وصّفه العلماء بأن مدار الإسلام عليه . أو هو نصف الإسلام أو ثلثه أو نحو ذلك ، ثم ألْزِمَ في هذه الأربعين أن تكون صحيحة ومعظمها في صحيح البخارى ومسلم وأذْكُرُهَا عَذُوقَةَ الْأَسَانِيدِ لِيسهلَ حِفْظُهَا وَيَعْمُ الْإِتِّفَاعُ بِهَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى ، ثُمَّ أُتِيعَهَا بَابٌ فِي ضَبْطِ خَفِيِّ أَلْفَاظِهَا .

ويبغى لكل راغب في الآخرة أن يَعْرِفَ هذه الأحاديث لما اشتملت عليه من المهمات وأَخْتَوَتْ عليه من التنبيه على جميع الطاعات ؛ وذلك ظاهر لمن تَدَبَّرَهُ ؛ وعلى الله أَعْتَادِي ، وإليه تفويضى وأَسْتَنَادِي ، وله الحمد والنعمة ، وبه التوفيق والعصمة .



## الحديث الأول

عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ أَبِي حَنْصِلٍ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ  
تَعَالَى عَنْهُ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَعَلَى  
آلِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ ، وَإِنَّمَا لِكُلِّ  
أَمْرٍ مَأْوَى : قَدْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَهِجْرَتُهُ  
إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ، وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ لِدُنْيَا يُصِيبُهَا أَوْ أَثَرِهَا  
يُنْكَحُهَا فَهِجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ . . »

رَوَاهُ إِمَامَا الْمُحَدِّثِينَ : أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ  
إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْمَغِيرَةِ بْنِ بَرْدِزْبَةِ الْبُخَارِيُّ ، وَأَبُو الْحَسَنِ مُسْلِمُ  
ابْنُ الْحَجَّاجِ بْنِ مُسْلِمٍ الْقُشَيْرِيُّ النَّيْسَابُورِيُّ : فِي صَحِيحَيْهِمَا اللَّذَيْنِ  
هُمَا أَصَحُّ الْكُتُبِ الْمُصَنَّفَةِ .

هذا حديث صحيح متفق على صحته وعظيم موقعه وجلالته ، وكثرة  
قواتده ، رواه الإمام أبو عبد الله البخاري في غير موضع من كتابه ،  
ورواه أبو الحسين مسلم بن الحجاج في آخر كتاب الجهاد . وهو أحد  
الاحاديث التي عليها مدار الإسلام . قال الإمام أحمد والشافعي رحمهما  
الله : يدخل في حديث الأعمال بالنيات تلك العلم ، قاله البيهقي وغيره ، وسبب

ذلك أن كسب العبد يكون بقلبه ولسانه وجوارحه ، والنية أحد الأقسام الثلاثة ؛ وروى عن الشافعي رضي الله تعالى عنه أنه قال : يدخل هذا الحديث في سبعين باباً من الفقه . وقال جماعة من العلماء : هذا الحديث ثلث الإسلام .

واستحب العلماء أن تستفتح المصنفات بهذا الحديث ، وعن ابتداء به في أول كتابه : الإمام أبو عبد الله البخاري ، وقال عبد الرحمن بن مهدي : ينبغي لكل من صنف كتاباً أن يبتدئ فيه بهذا الحديث تقيها للطالب على تصحيح النية .

وهذا حديث مشهور بالنسبة إلى آخره ، غريب بالنسبة إلى أوله ؛ لأنه لم يروه عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، ولم يروه عن عمر إلا علقمة بن أبي وقاص ، ولم يروه عن علقمة إلا محمد بن إبراهيم التيمي ، ولم يروه عن محمد بن إبراهيم إلا يحيى بن سعيد الأنصاري ، ثم اشتهر بعد ذلك ، فرواه عنه أكثر من مائتي إنسان أكثرهم أئمة .

ولفظه ( إنما ) للحصر : ثبت المذكور واتفق ما عداه ، وهي تارة تقتضي الحصر المطلق ؛ وتارة تقتضي حصراً مخصوصاً ، ويفهم ذلك بالقرائن كقوله تعالى ( إنما أنت منذر ) فظاهره الحصر في التنذرة والرسول لا ينحصر في ذلك ، بل له أوصاف كثيرة جميلة : كالبشارة وغيرها ، وكذلك قوله تعالى ( إنما الحياة الدنيا هو ولعب ) فظاهره - والله علم - الحصر باعتبار من آثرها ، وأما بالنسبة إلى مافي نفس الأمر فقد تكون سبباً إلى الخيرات ، ويكون ذلك من باب التغليب ، فإذا وردت هذه اللفظة فاعتبرها ، فإن دل السياق والمقصود من الكلام على الحصر في شيء مخصوص : قلل به ، وإلا فاحل الحصر على الإطلاق ،

ومن هذا قوله صلى الله عليه وسلم ، إنما الأعمال بالنيات ، والمراد بالأعمال : الأعمال الشرعية .

ومعناه : لا يعتد بالأعمال بدون النية ، مثل الوضوء والغسل والتيمم ، وكذلك الصلاة والزكاة والصوم والحج والاعتكاف وسائر العبادات ؛ فأما إزالة النجاسة فلا تحتاج إلى نية لأنها من باب التروك ، والتروك لا يحتاج إلى نية . وذهب جماعة إلى صحة الوضوء والغسل بغير نية ، وفي قوله صلى الله عليه وسلم ( إنما الأعمال بالنيات ) عذوف ، واختلف العلماء في تقديره : فالذين اشترطوا النية قدروا : صحة الأعمال بالنيات ؛ والذين لم يشترطوها قدروا : كمال الأعمال بالنيات .

وقوله ( وإنما لكل امرئ ما نوى ) قال الخطابي : يفيد معنى خاصا غير الأول . وهو تعيين العمل بالنية ؛ وقال الشيخ محي الدين النووي : فائدة ذكره : أن تعيين النوى شرط ، فلو كان على إنسان صلاة مقضية لا يكفيه أن ينوى الصلاة الفاتية ، بل يشترط أن ينوى كونها ظهراً أو عصرأ أو غيرهما ، ولولا اللفظ الثاني لاقتضى الأول صحة النية بلا تعيين ، أو أوهم ذلك ، والله أعلم .

وقوله ( فن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ) المتفق عليه عند أهل العربية : أن الشرط والجزاء والمبتدأ والخبر لا بد أن يتغايرا ، وهما قد وقع الاتحاد ، وجوابه ( فن كانت هجرته إلى الله ورسوله ) نية وقصدا ( فهجرته إلى الله ورسوله ) حكما وشرعا ، وهذا الحديث ورد على سبب ؛ لأنهم قلوا : أن رجلا هاجر من مكة إلى المدينة ليزوج امرأة يقال لها أم قيس ، لا يريد بذلك فضيلة الهجرة ، فكان يقال له : مهاجر أم قيس ، ، والله أعلم .

## الحديث الثاني

عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَيْضًا قَالَ : يَتِمَّا نَحْنُ جُلُوسٌ  
عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ إِذْ طَلَعَ  
عَلَيْنَا رَجُلٌ شَدِيدُ بَيَاضِ الثِّيَابِ شَدِيدُ سَوَادِ الشَّعْرِ لَا بَرَى  
عَلَيْهِ أَثَرُ السَّفَرِ وَلَا يَعْرِفُهُ مِنَّا أَحَدٌ ، حَتَّى جَلَسَ إِلَى النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَأَسَدَ رُكْبَتَيْهِ إِلَى رُكْبَتَيْهِ وَوَضَعَ  
كَفَيْهِ عَلَى فَخِذَيْهِ وَقَالَ : يَا مُحَمَّدُ أَخْبِرْنِي عَنِ الْإِسْلَامِ ، فَقَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ : « الْإِسْلَامُ أَنْ تَشْهَدَ  
أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، وَتُقِيمَ الصَّلَاةَ ،  
وَتُؤْتِيَ الزَّكَاةَ ، وَتَصُومَ رَمَضَانَ ، وَتَحِجَّ الْبَيْتَ إِنْ أَسْتَطَعْتَ  
لِلْيَةِ سَبِيلًا ، قَالَ : صَدَقْتَ ، فَعَجِبْنَا لَهُ بِسَأَلِهِ وَيُصَدِّقُهُ . قَالَ :  
فَأَخْبِرْنِي عَنِ الْإِيمَانِ ، قَالَ : « أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ  
وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ، وَتُؤْمِنَ بِالْقَدَرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ ،  
قَالَ : صَدَقْتَ ، قَالَ : فَأَخْبِرْنِي عَنِ الْإِحْسَانِ ، قَالَ : « أَنْ  
تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ ، فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ ، قَالَ :

فَأَخْبِرْتَنِي عَنِ السَّاعَةِ ، قَالَ : مَا الْمَسْئُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ ،  
 قَالَ : فَأَخْبِرْتَنِي عَنْ أَمَارَاتِهَا ، قَالَ : أَنْ تَلِدَ الْأُمَّةُ رَبَّهَا ،  
 وَأَنْ تَرَى الْخَفَاءَ الْعُرَاةَ الْعَالَةَ رِعَاءَ الشَّاءِ يَتَطَاوَلُونَ فِي الْبُلْبَانِ «  
 ثُمَّ انْطَلَقَ فَلَبِثْتُ مَلِيًّا ثُمَّ قَالَ : يَا عُمَرُ أَتُذَرِي مِنَ السَّائِلِ ؟  
 قُلْتُ : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ ، قَالَ : فَإِنَّهُ جِبْرِيلُ أَتَاكُمْ يُعَلِّمُكُمْ  
 دِينَكُمْ ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ .

هذا حديث عظيم ، قد اشتمل على جميع وظائف الاعمال الظاهرة  
 والباطنة ؛ وعلوم الشريعة كلها راجعة إليه ، ومتشعبة منه ، لما تضمنته  
 من جمعه علم السنة . فهو كالآتم للغة ، كما سميت الفاتحة : أم القرآن ، لما  
 تضمنته من جمعها معاني القرآن ، وفيه دليل على تحسين الثياب والهيئة  
 والنظافة عند الدخول على العلماء والفضلاء والملوك ، فإن جبريل أتى  
 معلما للناس بحاله ومقاله .

وقوله ( لا يرى عليه أثر السفر ) المشهور ضم الياء من ( يرى ) مبني  
 لما لم يسم فاعله . ورواه بعضهم بالنون المفتوحة ، وكلاهما صحيح .  
 وقوله ( ووضع كفيه على خديه ، وقال : يا محمد ) هكذا هو المشهور  
 الصحيح ، ورواه النسائي بمعناه وقال ( فوضع يديه على ركبتي النبي  
 صلى الله عليه وسلم ) فارتفع الاحتمال الذي في لفظ كتاب مسلم ، فإنه قال  
 فيه ( فوضع كفيه على خديه ) وهو محتمل . وقد استفيد من هذا الحديث :  
 أن الإسلام والإيمان حقيقتان متباينتان لفة وشرعا ، وهذا هو الأصل

في الأسماء المختلفة ، وقد يتوسع فيهما الشرع ، فيطلق أحدهما على الآخر على سبيل التجوز .

قوله ( فنعجبنا له يسأله ويصدقته ) إنما تعجبوا من ذلك لأن ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم لا يعرف إلا من جهته ، وليس هذا السائل من عرف بلقاء النبي صلى الله عليه وسلم ولا بالساع منه ، ثم هو قد سأل سؤال عارف عارف بحقق مصدق ، فتعجبوا من ذلك .

قوله ( أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ) الإيمان بالله : هو التصديق بأنه سبحانه موجود موصوف بصفات الجلال والكمال ، منزّه عن صفات النقص وأنه واحد حق صمد فرد خالق جميع المخلوقات ، متصرف فيما يشاء ، يفعل في ملكه ما يريد .

والإيمان بالملائكة : هو التصديق بأنهم عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون .

والإيمان برسول الله : هو أنهم صادقون فيما أخبروا به عن الله تعالى ، أيدهم بالمعجزات الدالة على صدقهم ، وأنهم بلغوا عن الله رسالاته ، وبنوا للكافرين ما أمرهم الله به : وأنه يجب احترامهم وأن لا يفرق بين أحد منهم .

والإيمان باليوم الآخر : هو التصديق بيوم القيامة وما اشتمل عليه من الإعادة بعد الموت والحشر والفسر والحساب والميزان والصراط والجنة والنار ، وأنهما دار ثوابه جزائه للحسنين والمسيئين ، إلى غير ذلك مما صح من النقل .

والإيمان بالقدر : هو التصديق بما تهتم ذكره . وحاصله ما دل

عليه قوله تعالى ﴿وَالله خَلَقَكُمْ وما تعملون﴾ وقوله ﴿إنا كل شيء خلقناه بقدر﴾ ونحو ذلك . ومن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم في حديث ابن عباس ( واعلم أن الأمة لو اجتمعوا على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك ، ولو اجتمعوا على أن يضروك بشيء لم يضروك إلا بشيء قد كتبه الله عليك ، رفعت الأقلام وجفت الصحف ) ومذهب السلف وأئمة الخلف : أن من صدق بهذه الأمور بصديقا جازما لا ريب فيه ولا تردد : كان مؤمنا حقا . سواء كان ذلك عن براهين قاطعة أو عن اعتقادات جازمة .

وقوله في الإحسان ( أن تعبد الله كأنك تراه ... الخ ) حاصله راجع إلى إتقان العبادات ، ومراعاة حقوق الله ومراقبته ، واستحضار عظمته وجلالته حال العبادات .

قوله ( فأخبرني عن أماراتها ) بفتح الهمزة ، والامارة : العلامة ، و ( الأمة ) هنا الجارية المستولدة ، و ( ربها ) سيدتها ، وجاء في رواية « بعلمها ، وقد يروى أن أعرايا سئل عن هذه الناقة ، قال : أنا بعلمها . ويسمى الزوج : بعلا ، وهو في الحديث ( ربها ) بالتأنيث . واختلف في قوله ( أن تلد الأمة ربتها ) فقيل : المراد به أن يستولى المسلمون على بلاد الكفر فيكثر التوسر فيكون ولد الأمة من سيدها بمنزلة سيدها لشرفه بأبيه ، وعلى هذا فالذي يكون من أشرار الساعة استيلاء المسلمين على المشركين وكثرة الفتوح والتوسر ، وقيل : معناه أن تصد أحوال الناس ، حتى يبيع السادة أمهات أولادهم ، ويكثر ترددهن في أيدي المشتريين ، فربما اشتراها ولدها ولا يشعر بذلك فعلى هذا الذي يكون

من أشرار الساعة : غلبة الجهل بتحريم يهين . وقيل معناه : أن يكثر  
العقوق في الأولاد ، فيعامل الولد أمه معاملة السيد أمته : من الإهانة  
والسب ، و (العالة) بتخفيف اللام : جمع عائل : وهو الفقير .

وفي الحديث كراهة ما لا تدعو الحاجة إليه من تطويل البناء وتشيدده  
وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : (يؤجر ابن آدم في كل  
شيء إلا ما وضعه في هذا الزراب) ومات رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ولم يضع حجرا على حجر ولا لبنة على لبنة : أى لم يشيد بناه ولا طوقه  
ولا تأتى فيه .

وقوله (رعاء الشاء) إنما خص رعاء الشاء بالذكر لأنهم أضعف أهل  
البادية ، معناه أنهم مع ضعفهم وبعدهم عن أسباب ذلك بخلاف أهل  
الإيل فإنهم في الغالب ليسوا عالة ولا فقراء ، وقوله (فلبثت مليا)  
قد روى بالتاء ، يعنى لبثت عمر رضى الله عنه ، وروى (فلبثت) بغير تاء  
يعنى : أقام النبي صلى الله عليه وسلم بعد انصرافه ، وكلاهما صحيح المعنى ،  
وقوله (مليا) هو بتشديد الياء ، أى زمانا كثيرا وكان ذلك ثلاثا ، هكذا  
جاء مبينا في رواية أبي داود وغيره .

وقوله (أناكم يعلمكم دينكم) أى قواعد دينكم أو كليات دينكم : قاله  
الشيخ محي الدين في شرحه لهذا الحديث في صحيح مسلم .

أهم ما يذكر في هذا الحديث بيان الإسلام والإيمان والإحسان ،  
وجوب الإيمان بإثبات قدر الله تعالى ، وذكر في بيان الإسلام  
والإيمان كلاما طويلا ، وحكى فيه أقوال جماعة من العلماء . منها ما حكاها  
عن الإمام أبي الحسين المعروف بابن بطلال المالكي أنه قال : مذهب



جماعة أهل السنة من سلف الامة وخلفها : أن الإيمان قول وعمل يزيد وينقص ، بدليل قوله تعالى ﴿ إزدادوا إيماناً مع إيمانهم ﴾ ونحوها من الآيات . قال بعض العلماء : نفس التصديق لا يزيد ولا ينقص والإيمان الشرعى يزيد وينقص بزيادة ثمراته وهى الاعمال ونقصها ، قالوا : وفى هذا توفيق بين ظواهر النصوص التى جاءت بالزيادة ، وبين أصل وضعه فى اللغة ، وهذا الذى قاله هؤلاء وإن كان ظاهراً فالأظهر والله وأعلم أن التصديق يزيد بكثرة النظر لظاهر الأدلة ، ولهذا يكون إيمان المصدقين أقوى من إيمان غيرهم بحيث لا يغرنهم السفه ولا يتزلزل إيمانهم بعارض ، بل لا تزال قلوبهم منسرحة منيرة وإن اختلفت عليهم الأحوال ، فأما غيرهم من المولفة ومن قاربهم فليسوا كذلك ، وهذا لا يمكن إنكاره ولا يشك فى نفس تصديق أبى بكر الصديق رضى الله عنه أنه لا يساويه آحاد تصديق الناس ، ولهذا قال البخارى فى صحيحه . قال ابن أبى مليكة : أدركت ثلاثين رجلاً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم يخاف النفاق على نفسه ما منهم أحد يقول إن إيمانه كإيمان جبريل وميكائيل عليهم السلام .

وأما إطلاق اسم الإيمان على الاعمال فتفق عليه عند أهل الحق ، ودلائله أكثر من أن تحصر . قال الله تعالى ﴿ وما كان الله ليضيع إيمانكم ﴾ أى صلاتكم ، وحكى عن الشيخ أبى عمرو بن الصلاح فى قوله صلى الله عليه وسلم ( الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وتقيم الصلاة ... الخ ) ، ثم فسر الإيمان بقوله ( أن تؤمن بالله تعالى وملائكته ... الخ ) ، قال رحمه الله : هذا بيان أصل الإيمان وهو التصديق الباطن ، وبيان أصل الإسلام وهو الاستسلام والاعتقاد

الظاهر ، وحكم الإسلام في الظاهر ثبت في الشهادتين ، وإنما أضاف إليها الصلاة والزكاة والصوم والحج لكونها أظهر شعار الإسلام وأعظمها ، وقيامه بها يصبح استسلامه ، ثم إن اسم الإيمان يتناول ما فسر به الإسلام في هذا الحديث وسائر الطاعات ، لكونها ثمرات التصديق الباطن الذي هو أصل الإيمان .

ولهذا لا يقع اسم المؤمن المطلق على من ارتكب كبيرة أو ترك فريضة ؛ لأن اسم الشيء مطلقاً يقع على الكامل منه ولا يستعمل في الناقص ظاهراً إلا بنية ، وكذلك جاز إطلاق نفيه عنه في قوله صلى الله عليه وسلم ( لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ) واسم الإسلام يتناول أيضاً ما هو أصل الإيمان وهو التصديق الباطن ، ويتناول أصل الطاعات فإن ذلك كله استسلام . قال : مخرج بما ذكرناه أن الإيمان والإسلام مجتمعان ويفترقان ، وأن كل مؤمن مسلم ، وليس كل مسلم مؤمن ، وقال : فهذا التحقيق واف بالتوفيق ، وفصوص الكتاب والسنة الواردة في الإيمان والإسلام التي طالما غلط فيها الخائضون . وما حققناه من ذلك موافق لمذهب جماهير العلماء من أهل الحديث وغيرهم ، والله أعلم .

## الحديث الثالث

عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُمَيْرٍ بْنِ الْحَطَّابِ  
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وآلِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ : شَهَادَةِ أَنْ  
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَنْ تُعَمِّدَا رَسُولُ اللَّهِ ، وإِقَامَ الصَّلَاةِ ، وإِيتَاءِ  
الزَّكَاةِ ، وَحَجِّ الْبَيْتِ ، وَصَوْمِ رَمَضَانَ » .  
رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ .

قال أبو العباس القرطبي رحمه الله تعالى : يعني أن هذه الخمس أساس  
دين الإسلام وقواعده التي عليها بنى وبها يقوم ، وإنما خص هذه بالذكر  
ولم يذكر معها الجهاد مع أنه يظهر الدين ويقمع عناد الكافرين ، لأن  
هذه الخمس فرض دائم والجهاد من فروض الكفايات وقد يسقط في  
بعض الأوقات ، وقد وقع في بعض الروايات في هذا الحديث تقديم  
الحج على الصوم وهو وهم ، والله أعلم <sup>(١)</sup> لأن ابن عمر لما سمع المستعبد  
يقدم الحج على الصوم زجره ونهاه عن ذلك ، وقدم الصوم على الحج :

(١) قال العلامة محي الدين النورى في شرحه على هذا الحديث :  
هكذا جاء في هذه الرواية بتقديم الحج على الصوم ، وهذا من باب  
الترتيب في الذكر دون الحكم ، لأن صوم رمضان وجب قبل الحج ،  
وقد جاء في الرواية الأخرى تقديم الصوم على الحج اهـ ، فتنبه .

وقال : « هكذا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم » ، وفي رواية لابن عمر ( بنى الإسلام على أن تعبد الله وتكفر بما سواه ، وإقام الصلاة ... الخ ) وفي رواية أخرى : أن رجلا قال لعبد الله بن عمر : ألا نفرزو ؟ فقال : إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ( إن الإسلام بنى على خمس ) ووقع في بعض الطرق ( على خمسة ) بالهاء ، وفي بعضها بلا هاء ، وكلاهما صحيح ، وهذا الحديث أصل عظيم في معرفة الدين وعليه اعتياده ، فإنه قد جمع أركانه .

### الحديث الرابع

عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ : حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ الصَّادِقُ الْمَصْدُوقُ : « إِنَّ أَحَدَكُمْ يُجْمَعُ خَلْقُهُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا نُطْفَةً ، ثُمَّ يَكُونُ عَلَقَةً مِثْلَ ذَلِكَ ، ثُمَّ يَكُونُ مُضْغَةً مِثْلَ ذَلِكَ ، ثُمَّ يُرْسَلُ إِلَيْهِ الْمَلَكُ فَيَنْفُخُ فِيهِ الرُّوحَ ، وَيُؤَمَّرُ بِأَرْبَعِ كَلِمَاتٍ : يَكْتُبُ رِزْقَهُ ، وَأَجَلَهُ ، وَعَمَلَهُ ، وَشَقِيٌّ أَوْ سَعِيدٌ ؛ فَوَاقِدِ الَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ إِنْ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ

يَعْمَلُ أَهْلُ الْجَنَّةِ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ فَيَسْبِقُ  
 عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ فَيَدْخُلُهَا ، وَإِنْ أَحَدُكُمْ  
 لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ  
 فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَيَدْخُلُهَا ، .  
 رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ .

قوله ( وهو الصادق المصدوق ) أى الصادق فى قوله المصدق  
 فيما يأتى من الوحي الكريم . قال بعض العلماء : معنى قوله ( إن أحدكم  
 يجمع خلقه فى بطن أمه ) أن المني يقع فى الرحم متفرقا فيجمله الله تعالى  
 فى محل الولادة من الرحم فى هذه المدة .

وقد جاء عن ابن مسعود فى تفسير ذلك : إن النطفة إذا وقعت فى  
 الرحم فأراد الله تعالى أن يخلق منها بشراً طارت فى بشر المرأة تحت كل  
 ظفر وشعر ثم تمسكت أربعين ليلة ثم تصير دماً فى الرحم : فذلك جمعها .  
 وهو وقت كونها علقة . قوله ( ثم يرسل إليها الملك ) يعنى الملك الموكل  
 بالرحم . قوله ( وإن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة ... الخ ) ظاهر الحديث :  
 أن هذا العامل كان عمله صحيحاً ، وأنه قرب من الجنة بسبب عمله ، حتى  
 بقى له على دخولها ذراع ، وإنما منعه من ذلك سابق القدر الذى يظهر  
 عند الخاتمة . فإذا الأعمال بالسوايق ، لكن لما كانت السابقة مستورة  
 عنا والخاتمة ظاهرة جاء فى الحديث ( إنما الأعمال بالخواتيم ) يعنى عندنا  
 بالنسبة إلى اطلاعنا فى معنى الأشخاص وفى بعض الأحوال ، وأما الحديث

الذي ذكره مسلم في صحيحه في كتاب الإيمان : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (إن الرجل يعمل بعمل أهل الجنة فيما يبدو للناس وهو من أهل النار) فإنه لم يكن عمله صحيحاً في نفسه ، وإنما كان رياءً مسموماً ، فيستفاد من ذلك الحديث ترك الالتفات إلى الأعمال والركون إليها ، والتمويل على كرم الله تعالى ورحمته . وقوله قبل ذلك (ويؤمر بأربع كلمات بكتب رزقه وأجله ) هو بالبلاء الموحدة في أوله على البذل من ( أربع كلمات ) وقوله ( شقي أو سعيد ) مرفوع ؛ لأنه خبر مبتدأ محذوف ، تقديره : وهو شقي أو سعيد .

وقوله صلى الله عليه وسلم ( فوالذي لا إله غيره إن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة ... إلى قوله : فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها ) المراد : أن هذا قد يقع في نادر من الناس لأنه غالب فيهم . وذلك من لطف الله سبحانه وسعة رحمته . فإن انقلاب الناس من الشر إلى الخير كثير ؛ وأما انقلابهم من الخير إلى الشر ففي غاية الندور ، والله المنة على ذلك ، وهو تجاوز ، وقوله ( إن رحمتي سبقت غضبي ) وفي رواية ( تغلب غضبي ) وفي هذا الحديث إثبات القدر ، كما هو مذهب أهل السنة ، وأن جميع الوقوعات بقضاء الله تعالى وقدره خيراً وشرها نفعها وضرها . قال الله تعالى ﴿ لا يسئلك عما يفعل وهم يسئلون ﴾ ولا اعتراض عليه في ملكه . يفضل في ملكه ما يشاء . قال الإمام السمعاني : سبيل معرفة هذا الباب : التوفيق من الكتاب والسنة دون محض القياس ومجرد العقول ؛ فمن عدل عن التوفيق منه ضل وتاه في مجال الخيرة ، ولم يبلغ شفاء النفس ولا يصل إلى ما يطمئن به القلب ؛ لأن القدر سرٌّ من أسرار الله تعالى ضربت دونه

الاستار واختص سبحانه به وحجه عن عقول الخلق ومعارفهم لما عليه من الحكمة ، وواجب علينا أن نقف حيث حد لنا فلا نتجاوزه ، وقد حجب الله تعالى علم القدر عن العالم ، فلا يعلمه ملك ولا نبي مرسل ، وقيل : إن سر القدر يتكشف لهم إذا دخلوا الجنة ، ولا يتكشف قبل ذلك . وقد ثبتت الأحاديث بالنهي عن ترك العمل اتكالا على ما سبق من القدر ، بل تجب الأعمال والتكاليف التي ورد بها الشرع ، وكل ميسر لما خلق له لا يقدر على غيره . فمن كان من أهل السعادة يسره الله لعمل أهل السعادة ، ومن كان من أهل الشقاوة يسره الله لعمل أهل الشقاوة كما في الحديث . وقال الله تعالى : ﴿ فسيسره لليسرى ﴾ ، ﴿ فسيسره للعسرى ﴾ .

قال العلماء : وكتاب الله تعالى ولوحه وقلبه : كل ذلك مما يجب الإيمان به ، وأما كيفية ذلك وصفته فعله إلى الله تعالى ﴿ لا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء ﴾ والله أعلم .

## الحديث الخامس

عَنْ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ أُمِّ عَيْدٍ اللَّهِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا  
قَالَتْ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ  
أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ » .  
رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ .

وفي روايةٍ لِمُسْلِمٍ :

« مَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ » .

قال أهل اللغة : الرد هنا بمعنى المردود : أى فهو باطل غير معتد به .  
وقوله (ليس عليه أمرنا) يعنى حكنا .

هذا الحديث قاعدة عظيمة من قواعد الدين ، وهو من جوامع الكلم  
التي أوتيتها المصطفى صلى الله عليه وسلم ؛ فإنه صريح في رد كل بدعة وكل  
مخترع . ويستدل به على إبطال جميع العقود الممنوعة وعدم وجود  
ثمراتها ؛ واستدل به بعض الأصوليين على أن النهى يقتضى الفساد ،  
والرواية الأخرى وهى قوله (من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد) صريحة  
في ترك كل محدثة ، سواء أحدثها فاعلمها أو سبق إليها ، فإنه قد يحتاج به  
بعض المعاندين إذا فعل البدعة فيقول : ما أحدثت شيئاً ، فيحتج عليه  
بهذه الرواية .



وهذا الحديث مما ينبغي حفظه وإشاعته واستعماله في إبطال المنكرات فإنه يتناول ذلك كله ، فأما تفريغ الأصول التي لا تخرج عن السنة فلا يتناولها هذا الرد ككتابة القرآن العزيز في المصاحف ، وكالمذاهب التي عن حسن نظر الفقهاء المجتهدين يردون الفروع إلى الأصول التي هي قول رسول الله صلى الله عليه وسلم . وكالكتب الموضوعة في النحو والحساب والفرائض وغير ذلك من العلوم مما مرجعه ومبناه على أقوال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأوامره ، فإن ذلك لا يدخل في هذا الحديث .

## الحديث السادس

عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ النُّعْمَانِ بْنِ يَشِيرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ :  
 سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : إِنَّ  
 الْحَلَالَ بَيْنَ وَإِنَّ الْحَرَامَ بَيْنَ وَيَنْتَهِي أُمُورٌ مُشْتَبِهَاتٌ  
 لَا يَعْلَمُهُنَّ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ ، فَمَنْ آتَى الشُّبُهَاتِ فَقَدْ اسْتَبْرَأَ  
 لِدِينِهِ وَعِرْضِهِ ، وَمَنْ وَقَعَ فِي الشُّبُهَاتِ وَقَعَ فِي الْحَرَامِ  
 كَالرَّاعِي يَرْعَى حَوْلَ الْحِمَى يُوشِكُ أَنْ يَرْتَعَ فِيهِ ، أَلَا وَإِنَّ  
 لِكُلِّ مَلِكٍ حِمًى ، أَلَا وَإِنَّ حِمَى اللَّهِ تَحَارِمُهُ ، أَلَا وَإِنَّ فِي

الْجَسَدُ مُضَيَّعٌ إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ  
 الْجَسَدُ كُلُّهُ إِلَّا وَهِيَ الْقَلْبُ ، . رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ  
 هذا الحديث أصل عظيم من أصول الشريعة . قال أبو داود والسجستاني :  
 الإسلام يدور على أربعة أحاديث ، ذكر منها هذا الحديث ؛ وأجمع  
 العلماء على عظيم موقعه وكثير فوائده .

قوله (إن الحلال بين وإن الحرام بين وبينهما أمور مشتبهاً) (يعني أن  
 الأشياء ثلاثة أقسام : فإما نص الله على تحليه فهو الحلال كقوله تعالى  
 ﴿أحل لكم الطيبات وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم﴾ وكقوله  
 ﴿وأحل لكم ما وراء ذلكم﴾ ونحو ذلك ، وإما نص الله على تحريمه فهو  
 الحرام البين ، مثل قوله تعالى ﴿حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم﴾ الآية .  
 ﴿وحرمت عليكم صيد البر ما دمتم حرماً﴾ وكتحريم الفواحش ما ظهر  
 منها وما بطن ، وكل ما جعل الله فيه حداً أو عقوبة أو وعيداً فهو  
 حرام ؛ وأما الشبهات فهي كل ما تنازعه الأدلة من الكتاب والسنة  
 وتتجاذبه المعاني ، فالإمساك عنه ورع . وقد اختلف العلماء في المشتبهات  
 التي أشار إليها النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث ، فقالت طائفة :  
 هي حرام لقوله (استبرأ لديته وعرضه) قالوا : ومن لم يستبرأ لديته  
 وعرضه فقد وقع في الحرام . وقال الآخرون : هي حلال بدليل قوله  
 صلى الله عليه وسلم في الحديث (كأراعى برعى حول الحمى) فيدل على  
 أن ذلك حلال . وأن تركه ورع . وقالت طائفة أخرى : المشتبهات  
 المذكورة في هذا الحديث لا تقول إنها حلال ولا إنها حرام ، فإنه صلى  
 الله عليه وسلم جعلها بين الحلال البين والحرام البين ، فينبغي أن تتوقف

عنها ؛ وهذا من باب الورع أيضا . وقد ثبت في حديث الصحيحين من حديث عائشة رضي الله عنها قالت : اختصم سعد بن أبي وقاص وعبد بن زمعة في غلام ، فقال سعد : يا رسول الله ، هذا ابن أخي عتبة بن أبي وقاص . عهد إلى أنه ابنه ، انظر إلى شبهه . وقال عبد بن زمعة ، هذا أخي يا رسول الله ، ولد على فراش أبي من وليدته ، فظن رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى شبا بينا بعتبة ، فقال (هولك يا عبد بن زمعة ، الولد للفراش وللماهر الحجر ، واحتجبي منه ياسودة) فلم تره سودة قط ، فقد حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالولد للفراش وأنه لزمعة على الظاهر ، وأنه أخو سودة زوج النبي صلى الله عليه وسلم لأنها بنت زمعة ، وذلك على سبيل التغليب لا على سبيل القطع ، ثم أمر سودة بالاحتجاب منه لشبهة الدخلة عليه ، فاحتاط لنفسه وذلك من فعل الخائفين من الله عز وجل ، إذ لو كان الولد ابن زمعة في علم الله عز وجل لما أمر سودة بالاحتجاب منه كما لم يأمرها بالاحتجاب من سائر إختوتها : عبد وغيره ؛ وفي حديث عدى بن حاتم أنه قال : يا رسول الله ، إنني أرسل كلبى وأسمى عليه ؛ فأجد معه على الصيد كلبا آخر ؛ قال (لا تأكل إنما سميت على كلبك ولم تسم على غيره) فأفتاه رسول الله صلى الله عليه وسلم بالشبهة أيضا خوفا من أن يكون الكلب الذي قتله غير مسمى عليه ، فكأنه أهمل لغير الله به ؛ وقد قال الله تعالى في ذلك ﴿ وإنه لفسق ﴾ فكان في فتياه صلى الله عليه وسلم دلالة على الاحتياط في الحوادث والنوازل المحتملة للتحليل والتحريم لاشتباه أسبابها ، وهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم (دع ما يريك إلى ما لا يريك) وقال

بعض العلماء : المشتبهات ثلاثة أقسام : منها ما يعلم الإنسان أنه حرام ثم يشك فيه هل زال تحريره أم لا ؟ كالذي يحرم على المرأة أكله قبل الزكاة إذا شك في ذكاته لم يزل التحريم إلا يقين الذكاة ، والأصل في ذلك حديث عن المتقدم ذكره ؛ وعكس ذلك أن يكون الشيء حلالاً فيشك في تحريره ، كرجل له زوجة فشك في طلاقها ، أو أمة فيشك في عتقها ، فإكان من هذا القسم فهو على الإباحة حتى يعلم تحريره ، والأصل في هذا حديث عبد الله بن زيد فيمن شك في الحديث بعد أن يقين الطهارة . القسم الثالث : أن يشك في شيء فلا يدرى أحلال أم حرام ؟ ويحتمل الأمرين جميعاً ، ولا دلالة على أحدهما ؛ فالأحسن التنزه ، كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم في التمرة الساقطة حين وجدها في بيته فقال (لولا أني أخشى أن تكون من الصدقة لأكلتها) وأما إن جوز نقيض ما ترجح عنده بأمر موهوم لا أصل له ، كترك استعمال ماء باق على أوصافه مخافة تهدير نجاسة وقعت فيه ، أو ترك الصلاة في موضع لا أثر فيه مخافة أن يكون فيه بول تدجف ، أو كفسل ثوب مخافة إصابة نجاسة لم يشاهدها ونحو ذلك ، فهذا يجب أن لا يلتفت إليه ، فإن التوقف لأجل ذلك التجويز هوس ، والورع منه وسوسة شيطان ، إذ ليس فيه من معنى الشبهة شيء والله أعلم .

وقوله : صلى الله عليه وسلم (لا يعلمن كثير من الناس) أي لا يعلم حكمن من التحليل والتحرير ، وإلا فالذي يعلم الشبهة يعلمها من حيث إنها مشكلة لترددها بين أمور محتملة ، فإذا علم بأى أصل يلتحق زال كونها شبهة ، وكانت إما من الحلال أو من الحرام ، وفيه دليل على أن الشبهة لها حكم خاص بها يدل عليه دليل شرعي يمكن أن يصل إليه بعض الناس .

وقوله (فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه) مما يشبهه ،  
وأما قوله (ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام) فذلك يكون بوجهين ،  
أحدهما : أن من لم يتق الله وتجزأ على الشبهات أفضت به إلى المحرمات ،  
ويحمله التساهل في أمرها على الجرأة على الحرام ، كما قال بعضهم :  
الصفيرة تجزئ الكبيرة ، والكبيرة تجزئ الكفر . وكما روى ( المعاصي يريد  
الكفر) الوجه الثاني : أن من أكثر من مواجهة الشبهات أظلم عليه قلبه ،  
لفقدان نور العلم ونور الورع ، فيقع في الحرام وهو لا يشعر به .  
وقد يأتى بذلك إذا تسبب منه إلى تقصير ؛ وقوله صلى الله عليه وسلم  
( كالراعى يرعى حول الحمى يوشك أن يقع فيه ) هذا مثل ضربه لمحارم  
الله عز وجل . وأصله أن العرب كانت تحمى مراعى المواشيا ؛ ويخرج  
بالتوعد بالعقوبة لمن قربها ؛ فالتخاف من عقوبة السلطان يبعد بما شئته  
عن ذلك الحمى ، لأنه إن قرب منه فالغالب الوقوع فيه ؛ لأنه قد تنفرد  
الفاذقة وتشذ الشاذة ولا يضبط ؛ فالحذر : أن يجعل بينه وبين ذلك الحمى  
مسافة يأمن فيها وقوع ذلك ، وهكذا يحارم الله عز وجل ؛ من القتل ،  
والربا ، والسرقة ، وشرب الخمر ، والقذف ، والغيبة ، والنميمة ، ونحو  
ذلك : لا ينبغي أن يحوم حولها غفلة الوقوع فيها ؛ و ( يوشك ) بكسر  
الشين مضارع ، أو شك ، بفتحها ، وهى من أفعال المغاربة ؛ و ( يرتع )  
بفتح التاء معناها : أكل الماشية من الرعى . وأصله إقامتها فيه وبسطها  
في الأكل ، وقوله صلى الله عليه وسلم ( ألا وإن في الجسد مضغة إذا  
صلحت صلح الجسد كله ) الحديث ؛ و « المضغة » القطعة من اللحم ، وهى  
قدر ما يعضغه الماضغ ، يعنى بذلك صغر جرمها وعظيم قدرها ؛ و ( صلحت )

روياه بفتح اللام ، و (القلب) في الأصل مصدر ، وسمى به هذا العضو  
الذي هو أشرف الأعضاء لسرعة الخواطر فيه وترددها عليه .  
وأنشد بعضهم في هذا المعنى :

ماسمى القلب إلا من قلبه فاحذر على القلب من قلب وتحويل  
وخص الله تعالى جنس الحيوان بهذا العضو ، وأودع فيه تنظيم  
المصالح المقصودة ، فوجد البهائم على اختلاف أنواعها تدرك به مصالحها  
وتميز به مضارها من منافعها ؛ ثم خص الله نوع الإنسان من سائر  
الحيوان بالعقل وأضافه إلى القلب فقال تعالى ﴿ أفلم يسيروا في الأرض  
فتكون لهم قلوب يعقلون بها أو آذان يسمعون بها ﴾ وقد جعل الله  
الجوارح مسخرة له ومطبعة . فما استقر فيه . ظهر عليها وعملت على  
معناه : إن خيراً فخير وإن شراً فشر .

فإذا فهمت هذا ظهورك قوله صلى الله عليه وسلم ( ألا وإن في  
الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله وإذا فسدت فسد الجسد كله ،  
ألا وهي القلب ) نسأل الله العظيم أن يصلح فساد قلوبنا ، يا مقلب القلوب  
ثبت قلوبنا على دينك ، يا مصرف القلوب صرف قلوبنا إلى طاعتك .

## الْحَدِيثُ السَّابِعُ

عَنْ أَبِي رُقَيْةَ تَمِيمِ بْنِ أَوْسٍ الدَّارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ  
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « الدِّينُ النَّصِيحَةُ » .  
قُلْنَا : لِمَنْ ؟ قَالَ : لِلَّهِ ، وَلِكِتَابِهِ ، وَلِرَسُولِهِ ، وَلِأَيِّمَةِ  
الْمُسْلِمِينَ وَعَامَّتِهِمْ » .  
رَوَاهُ مُسْلِمٌ

ليس تميم الداري رضي الله عنه غير هذا الحديث . و ( النصيحة )  
كلمة جامعة معناها إرادة جملة الخير ، وحيازة لحظ المنصوح له . وهي  
من وجيز الأسماء وتختصر الكلام . وليس في كلام العرب كلمة مفردة  
يستوفى بها العبارة عن معنى هذه الكلمة ، وكما قالوا في الفلاح : ليس  
في كلام العرب كلمة أجمع لخيري الدنيا والآخرة منها .

ومعنى قوله ( الدين النصيحة ) أى عماد الدين وقوامه : النصيحة .  
كقوله ( الحج عرفة ) أى عماده ومعظمه .

وأما تفسير النصيحة وأنواعها فقال الخطابي وغيره من العلماء :  
النصيحة لله تعالى معناها منصرف إلى الإيمان به ونفى الشرك عنه ،  
وترك الإلحاد في صفاته ، ووصفه بصفات الكمال والجلال كلها ، وتنزيهه  
عن جميع النقائص ، والقيام بطاعته واجتناب معصيته ، والحب فيه  
والبغض فيه ، وجهاد من كفر به ، والاعتراف بنعمته والشكر عليها ،  
والإخلاص في جميع الأمور ، والدعاء إلى جميع الأوصاف المذكورة ،  
والحث عليها ، والتلطف بالناس . قال الخطابي : وحقيقة هذه

الأوصاف راجعة إلى العبد في نصحه نفسه ؛ فإن الله سبحانه غنى عن نصح الناصح .

وأما النصيحة لكتابه سبحانه وتعالى فبالإيمان بأن كلام الله تعالى وتنزيله لا يشبه شيء من كلام الناس ولا يقدر على مثله أحد من الخلق ، ثم تعظيمه وتلاوته حتى تلاوته ، وتحسينها والخشوع عندها وإقامة حروفه في التلاوة والذب عنه لتأويل المحرفين والتصديق بما فيه ، والوقوف مع أحكامه . وتفهيم علومه وأمثاله ، والاعتبار بمواضعه ، والتفكير في عجائبه ، والعمل بمحكمه والتسليم لمثابره ، والبحث عن صومه ؛ والدعاء إليه وإلى ما ذكرنا من نصيحته .

وأما النصيحة لرسوله صلى الله عليه وسلم : فتصديقه على الرسالة ، والإيمان بجميع ما جاء به ، وطاعته في أمره ونهيه ، ونصرته حيا وميتا ، ومعاداة من عاداه ، وموالاة من وآله ، وإعظام حقه ، وتوقيره ، وإحياء طريقته وسنته ، وإجابة دعوته ، ونشر سنته ونفي التهمة عنها ، واستئثار علومها والتفقه في معانيها . والدعاء إليها والتطلف في تعليمها ، وإعظامها وإجلالها والتأذب عند قراءتها ، والإمساك عن الكلام فيها بغير علم ، وإجلال أهلها لانتسابهم إليها ، والتخلق بأخلاقه ، والتأذب بأدابه ، ومحبة أهل بيته ، وأصحابه . ومجانبة من ابتدع في سنته أو تعرض لأحد من أصحابه ونحو ذلك .

وأما النصيحة لأئمة المسلمين : فمعاونتهم على الحق ، وطاعتهم ، وأمرهم به وتوبيخهم وتذكيرهم برفق ولطف ، وإعلامهم بما غفلوا عنه ، وتبليغهم من حقوق المسلمين وترك الخروج عليهم بالسيف ،



وتأليف قلوب الناس لطاعتهم والصلاة خلفهم ، والجهاد معهم ، وأن يدعو لهم بالصلاح .

وأما نصيحة عامة المسلمين - وعم من عدا ولاية الأمر - فأرشادهم لمصالحهم في آخرتهم ودنيائهم ، وإعانتهم عليها ، وستر عوراتهم وستر خلاصاتهم ، ودفع المضار عنهم ، وجلب المنافع لهم ، وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر برفق وإخلاص ، والشفقة عليهم ، وتوقير كبيرهم ورحمة صغيرهم . وتحذوهم بالموعظة الحسنة ، وترك غشهم وحسدكم ، وأن يحب لهم ما يحب لنفسه من الخير ، ويكره لهم ما يكره لنفسه من المكروه ، والذبّ عن أموالهم وأعراضهم . وغير ذلك من أحوالهم بالقول والفعل ، وحثهم على التخلق بجميع ما ذكرناه من أنواع النصيحة ، والله أعلم .

والنصيحة فرض كفاية ، إذا قام بها من يسكني ؛ سقط عن غيره ، وهي لازمة على قدر الطاقة . والنصيحة في اللغة : الإخلاص ، يقال : نصحت العمل إذا صفيته ، وقيل غير ذلك ، والله أعلم .

## الحديث الثامن

عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ : أَمَرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ ، وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ : فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ (لَا يَحِقُّ الْإِسْلَامَ وَحَسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ

هذا حديث عظيم ، وقاعدة من قواعد الدين : وقد روى هذا الحديث أنس وقال ( حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله ، وأن يستقبلوا قبلتنا ، وأن يأكلوا ذبيحتنا ، وأن يصلوا صلاتنا . فإذا فعلوا ذلك حرمت علينا دماؤهم وأموالهم إلا بحقها ، لهم ما للمسلمين وعليهم ما على المسلمين ) وجاء في صحيح مسلم من رواية أبي هريرة ( حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله ، ويؤمنوا بما جئت به ) وذلك موافق لرواية عمر في المعنى .

وأما معاني هذا الحديث فقال العلماء بالسير : لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم واستخلف أبو بكر الصديق رضى الله عنه بعده ، وكفر من كفر من العرب ، عزم أبو بكر على قتالهم ، وكان منهم من منع الزكاة ولم يكفر ، وتأول في ذلك ، فقال له عمر رضى الله عنه .

كيف تقاتل الناس وقد قالوا لا إله إلا الله ، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله) إلى آخر الحديث ، فقال الصديق : إن الزكاة حق المال وقال : والله لو منعوني عناقاً - وفي رواية : عقالا - كانوا يؤدونه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلهم على منعه ، فتابعه عمر على قتال القوم .

قوله (أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله ، فن قال لا إله إلا الله فقد عصم منى ماله ونفسه إلا بجهته ، وحسابه على الله)<sup>(١)</sup> قال الخطابي وغيره : المراد بهذا أهل الأوثان ومشركو العرب ومن لا يؤمن ، دون أهل الكتاب ومن يقترب بالتوحيد ، فلا يكفي في عصمته بقوله لا إله إلا الله ، إذ كان يقولها في كفره ، وهي من اعتقاده ، وكذلك جاء في الحديث الآخر (وأنى رسول الله وقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة) وقال الشيخ عبي الدين النوى : ولا بد مع هذا من الإيمان بجميع ما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كما جاء في الرواية الأخرى لأبي هريرة (حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله ويؤمنوا بي وبما جئت به) ومعنى قوله (وحسابهم على الله) أى فيما يسترونه ويخفونه دون ما يخلون به في الظاهر من الأحكام الواجبة ، ذكر ذلك الخطابي .

قال : وفيه أن من أظهر الإسلام وأسر الكفر يقبل إسلامه في الظاهر ، وهذا قول أكثر أهل العلم ، وذهب مالك إلى أن توبة الزنديق لا تقبل ، وهي رواية عن الإمام أحمد ؛ وفي قوله (أمرت أن أقاتل

---

(١) قوله «أمرت... الخ» هذا يخالف للفظ الحديث في المتن... فتنبه.

الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله ويؤمنوا بي وبما جئت به (دلالة ظاهرة لمذهب المحققين والجمهور من السلف والخلف أن الإنسان إذا اعتقد دين الإسلام اعتقاداً جازماً لا تردّد فيه كفاه ذلك ولا يجب عليه تعلم أدلة المتكلمين ومعرفة الله بها ، خلافاً لمن أوجب ذلك وجعله شرطاً في نحو أهل القبلة ، وهذا خطأ ظاهر ، فإن المراد التصديق الجازم وقد حصل ، ولأن النبي صلى الله عليه وسلم اكتفى بالتصديق بما جاء به ولم يشترط المعرفة بالدليل ، وقد تظاهرت بهذا أحاديث في الصحيح يحصل بمجموعها التواتر بأصلها والعلم القطعي . والله أعلم .

### الحديث التاسع

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عِبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ صَخْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : مَا هَيْبَتُكُمْ عَنْهُ فَاجْتَنِبُوهُ ، وَمَا أَمْرُكُمْ بِهِ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ ، فَإِنَّمَا أَهْلُكَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَثُرَتْ مَسَائِلُهُمْ وَاخْتَلَفُوهُمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ . . . رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ

أفظ هذا الحديث في كتاب مسلم عن أبي هريرة قال : خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : ( يا أيها الناس ، قد فرض الله الحج عليكم فخرجوا ) فقال رجل : أكل عام يا رسول الله ؟ فسكت ، حتى قالها ثلاثاً ،

فقال النبي صلى الله عليه وسلم ( لو قلت نعم لوجبت ولما استطعتم )  
 ثم قال ( ذروني ما تركتكم فإنما أملك من كان قبلكم كثرة سؤالهم  
 واختلافهم على أنبيائهم ، فإذا أمرتكم بشيء فأتوا منه ما استطعتم ، وإذا  
 نهيتكم عن شيء فدعوه ) والرجل الذي سأله هو الأقرع بن حابس : كذا  
 جاء مينا في غير هذه الرواية ، واختلف الأصوليون في الأمر ، هل  
 يقتضي التكرار ؟ فاختار أكثر الفقهاء والمتكلمين أنه لا يقتضي التكرار .  
 وقال آخرون : لا يحكم باقتضائه ولا منعه ، بل يتوقف فيما زاد على  
 مرة على البيان ، وهذا الحديث قد يستدل به من يقول بالتوقف : فإنه  
 سأل فقال : أكل عام ؟ ، ولو كان مطلقه يقتضي التكرار أو عدمه لم  
 يقل له النبي صلى الله عليه وسلم ( لو قلت نعم لوجبت ولما استطعتم )  
 بل ولم يكن حاجة إلى السؤال ، بل مطلقه محمول على كذا ، وأجمعت  
 الأئمة على أن الحج لا يجب في العمر إلا مرة واحدة بأصل الشرع ،  
 وأما قوله ( ذروني ما تركتكم ) فهو ظاهر في أن الأمر لا يقتضي التكرار .  
 ويدل هذا اللفظ أيضا على أن الأصل عدم الوجوب وأنه لا حكم  
 قبل ورود الشرع ، وهو الصحيح عند كثير من الأصوليين ؛ وقوله  
 ( لو قلت نعم لوجبت ) دليل للذهب الصحيح في أنه صلى الله عليه وسلم  
 كان له أن يجتهد في الأحكام ، وأنه لا يشترط في حكمه أن يكون بروحي .  
 وقوله صلى الله عليه وسلم ( وما أمرتكم به فأتوا منه ما استطعتم ) هذا  
 من قواعد الإسلام المهمة وما أوتي به صلى الله عليه وسلم من جوامع  
 الكلم ، ويدخل فيه ما لا يحصى من الأحكام كالصلاة : إذا عجز عن  
 بعض أركانها ، أو بعض شروطها أتى بالباقي ، وإذا عجز عن غسل بعض

أعضاء الوضوء غسل الممكن. وكذلك إذا وجبت فطرة جماعة عن يلزمه تفقهم ، وكذلك أيضاً في إزالة المنكرات إذا لم يمكنه إزالة جميعها فعل الممكن ، وأشياء ذلك مما لا ينحصر ، وهو مشهور في كتب الفقه ، وهذا الحديث كقوله تعالى ﴿ فاتقوا الله ما استطعتم ﴾ .

وأما قوله تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ﴾ فقيل منسوخة بقوله ﴿ اتقوا الله ما استطعتم ﴾ .

قال بعضهم : والصحيح أنها ليست منسوخة بها ، بل هي مفسرة لها ومبينة للبراد منها قالوا : وحق تقاته : هو امتثال أمره ، واجتناب نواهيه ، والله سبحانه لم يأمر إلا بالمستطاع : فإن الله تعالى قال : ﴿ لا يكلف الله نفساً إلا وسعها ﴾ وقال تعالى ﴿ وما جعل عليكم في الدين من حرج ﴾ وأما قوله عليه الصلاة والسلام (مانهيتكم عنه فاجتنبوه) فهذا على إطلاقه ، لكن إن وجد عذر يبيحه كأكل الميتة عند الضرورة ونحوه ، فهذا لا يكون منهيّاً عنه في هذه الحال : وأما في غير حال العذر فلا يكون مثلاً لمقتضى النهي حتى يترك كل مانهٍ عنه . ولا يخرج عنه بترك فعل واحد بخلاف الأمر ، وهذا الأصل إذا فهم فهو مسألة مطلق الأمر : هل يحمل على الفور أو على التراخي ، أو على المرة الواحدة أو التكرار ؟ ففي هذا الحديث أبواب من الفقه ، وافته أعلم .

وقوله ( فإنما أهلك الذين من قبلكم كثرة مسائلهم واختلافهم على أنبيائهم ) وذكر ذلك بعد قوله ( ذروني ما تركتكم ) أراد : لا تتكبروا السؤال فربما يكثر الجواب عليه ، فيضاهي ذلك قصة بني إسرائيل لما قيل لهم ﴿ اذبحوا بقرة ﴾ فإنهم لو اقتصروا على ما يصدق عليه اللفظ

وبادروا إلى ذبح أى بقرة كانت أجرات عنهم ، لكن لما أكثروا السؤال وشدوا شدد عليهم وذقوا على ذلك ، تخاف النبي صلى الله عليه وسلم مثل ذلك على أمته .

## الْحَدِيثُ الْعَاشِرُ

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ : إِنْ اللَّهُ تَعَالَى طَيِّبٌ لَا يَقْبَلُ إِلَّا طَيِّبًا ، وَإِنَّ اللَّهَ أَمَرَ الْمُؤْمِنِينَ بِمَا أَمَرَ بِهِ الْمُرْسَلِينَ فَقَالَ تَعَالَى ( يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا ) وَقَالَ تَعَالَى ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ) ثُمَّ ذَكَرَ الرَّجُلَ يُطِيلُ السَّفَرَ أَشْعَثَ أَغْبَرَ يَمُدُّ يَدَيْهِ إِلَى السَّمَاءِ : يَا رَبُّ يَا رَبُّ ، وَمَطْعَمُهُ حَرَامٌ وَمَشْرَبُهُ حَرَامٌ وَمَلْبَسُهُ حَرَامٌ وَغَدَى بِالْحَرَامِ فَأَنَّى يُسْتَجَابُ لَهُ .

رَوَاهُ مُسْلِمٌ

قيل (الطيب) في صفات الله بمعنى المزه عن النقائص .  
وهذا الحديث أحد الأحاديث التي عليها قواعد الإسلام ومباني الأحكام ، وفيه الحث على الإنفاق من الحلال ، والنهي عن الإنفاق

من غيره ، وأن المأكل والمشروب والملبوس ونحوها ينبغي أن يكون حلالا خالصا لا شبهة فيه ، وأن من أراد الدعاء كان أولى بالاعتناء بذلك من غيره ، وفيه أن العبد إذا أتقى نفقة طيبة فهي التي تزكو وتمو ، وأن الطعام اللذيذ غير المباح يكون وبالاً على آكله ولا يقبل الله عمله .

وقوله ( ثم ذكر الرجل يطيل السفر أشعث أغبر ) ... إلى آخره : معناه - والله أعلم - يطيل السفر في وجوه الطاعات : للحج وجهاد وغير ذلك من وجوه البر ، ومع هذا فلا يستجاب له لكون مطعمه ومشربه وملبسه حراما ، فكيف بمن هو منهمك في الدنيا أو في مظالم العباد أو من النافلين عن أنواع العبادات والخيرات ١٤ .

وقوله ( يمد يديه ) أى يرفعهما بالدعاء لله مع مخالفته وعصيانته . قوله ( وغذى بالحرام ) هو بضم الغين المعجمة وتخفيف الذال المكسورة ، وقوله ( فأنى يستجاب له ؟ ) وفي رواية ( فأنى يستجاب لذلك ) يعنى من ابن يستجاب لمن هذه صفته ، فإنه ليس أهلا للإجابة ، لكن يجوز أن يستجيب الله تعالى له تفضلا ولطفا وكرما ، والله أعلم .



## الحديث الحادى عشر

عَنْ أَبِي مُحَمَّدٍ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ سِبْطِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَرِجَالِهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ :  
حَفِظْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ «دَعِ  
مَا يَرِيكَ إِلَى مَا لَا يَرِيكَ» .

رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَاللَّسَائِيُّ ، وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ : حَدِيثٌ  
حَسَنٌ صَحِيحٌ .

قوله (يريك) يروى بفتح الباء وضمة ، والفتح أفصح وأشهر ،  
ويجوز الضم ؛ يقال : رايت الشيء وأرايتى ، ومعناه : أترك ما شككت  
فيه ، وأعدل إلى ما لا تشك فيه ، هذا راجع إلى معنى الحديث السادس .  
وهو قوله (إن الحلال بين وإن الحرام بين وبينهما أمور مشتبهات )  
وقد جاء فى حديث آخر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ( لا يبلغ العبد  
أن يكون من المتقين حتى يترك ما لا بأس به مخافة ما به بأس ) وهذه  
درجة أعلى من ذلك .

## الحديث الثاني عشر

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
نَحْنُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مِنْ حُسْنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرْكُهُ  
مَا لَا يَعْنِيهِ .

حَدِيثٌ حَسَنٌ ، رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَغَيْرُهُ هَكَذَا .

وقد رواه قزعة بن عبد الرحمن عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة  
وصحح طرقة ، ثم قال في هذا الحديث : هذا من الكلام الجامع للعاني  
الكثيرة الجليلة في الألفاظ القليلة ، ونحو ذلك قول أبي ذر في بعض  
حديثه : ومن حسب كلامه من عمله قلّ كلامه إلا فيما يعنيه ، وذكر  
مالك أنه بلغه أنه قيل للقيان : ما بلغ بك ما نرى ، يريدون الفضل ؟  
فقال : صدق الحديث ، وأداء الأمانة ، وترك ما لا يعنينا .

وروى عن الحسن قال : من علامة إعراض الله تعالى عن العبد أن  
يجعل شغله فيما لا يعنيه . قال : قال أبو داود : أصول السنن في كل فن  
أربعة أحاديث ، وذكر منها هذا الحديث .

## الحديث الثالث عشر

عَنْ أَبِي خَمَزَةَ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ خَادِمُ  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ « لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ  
مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ » . رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ

هكذا جاء في صحيح البخارى ( لآخيه ) من غير شك . وجاء في  
صحيح مسلم ( حتى يحب لآخيه - أو لجاره ) على الشك .

قال العلماء : يعنى لا يؤمن من الإيمان التام ، وإلا فأصل الإيمان  
يحصل لمن لم يكن بهذه الصفة . والمراد : يحب لآخيه من الطاعات  
والأشياء المباحات ، ويدل عليه ما جاء فى رواية الفسائى ( حتى يحب  
لآخيه من الخير ما يحب لنفسه ) . قال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح :  
وهذا قد يعد من الصعب الممتنع ، وليس كذلك ؛ إذ معناه : لا يكمل  
إيمان أحدكم حتى يحب لآخيه فى الإسلام ما يحب لنفسه ؛ والقيام بذلك  
يحصل بأن يجب له حصول مثل ذلك من جهة لا يراحمه فيها ، بحيث  
لا ينقص عليه شيء من النعمة . وذلك سهل قريب على القلب السليم .  
ولنما يصير على القلب الدغل ، عافانا الله تعالى وإخواننا أجمعين .

وقال أبو الزناد : ظاهر هذا الحديث التساوى ، وحقيقته التفضيل ؛  
لأن الإنسان يجب أن يكون أفضل الناس ؛ فإذا أحب لآخيه مثله فقد

دخل هو في جملة المعضولين . ألا ترى أن الإنسان يجب أن يتصف من حقه ومظلمته ؟ فإن أكمل إيمانه وكان لأخيه عنده مظلة أو حق بادر إلى إنصافه من نفسه ، وإن كان عليه فيه مشقة .

ويحكى أن الفضيل بن عياض قال لسفيان بن عيينة : إن كنت تريد أن يكون الناس مثلك فما أذيت لله الكريم النصيحة ، فكيف وأنت تود أنهم دونك ؟

وقال بعض العلماء : في هذا الحديث من الفقه أن المؤمن مع المؤمن كالنفس الواحدة ، فينبغي أن يحب له ما يحب لنفسه ، من حيث إنهما نفس واحدة ، كما جاء في الحديث الآخر ( المؤمنون كالجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالحى والسهر ) ،

### الحديث الرابع عشر

عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَا يَحِلُّ دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ إِلَّا يَأْخُذَ ثَلَاثَ : الثَّيْبُ الزَّائِي ، وَالنَّفْسُ بِالنَّفْسِ ، وَالتَّارِكُ لِيَدِيهِ الْمُفَارِقُ لِلْجَمَاعَةِ ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ

وفي بعض الروايات المتفق عليها ( لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله وأنى رسول الله إلا يأخذى ثلاث ) فقوله ( يشهد أن لا إله إلا الله وأنى رسول الله ) كالتفسير لقوله ( مسلم ) وكذا قوله

(المفارق للجماعة) كالتفسير لقوله (التارك لدينه) وهؤلاء الثلاثة مباحو الدم بالنص ، والمراد بالجماعة : المسلمون ، وإنما فراقهم بالردة عن الدين ، وهي سبب لإباحة دمه .

وقوله (التارك لدينه المفارق للجماعة) علم في كل مرتبة عن الإسلام بأيّ ردة كانت ، فيجب قتله إن لم يرجع إلى الإسلام .  
قال العلماء : ويتناول أيضاً كل خارج عن الجماعة يدعة أو بني أو غيرهما ، والله أعلم .

والظاهر أن هذا عام يخص منه الصائل ونحوه ، فيباح قتله في دفع أذاه ، وقد يجاب عن هذا بأنه داخل في المفارق للجماعة ، ويكون المراد : لا يحل تعمد قتله قصداً إلا في هؤلاء الثلاثة ، والله أعلم .

وقد استدللّ بعضهم على أن تارك الصلاة يقتل لتركها لأن تركها يسمى من هذه الثلاثة ؛ وفي هذه المسألة خلاف بين العلماء : منهم من يكفر تارك الصلاة ، ومنهم من لا يكفره ، واستدلّ بعض من يكفره بالحديث الآخر وهو قوله صلى الله عليه وآله وسلم ( أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأنى رسول الله ، ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة ) قال : فوجه الدليل أنه وقف العصمة على مجموع الشهادتين ، وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة ، والمرتب على أشياء لا يحصل إلا بمجموعها ، ويتبنى باتقانها ، وهذا إن قصد به الاستدلال بالمنطوق - وهو قوله ( أمرت أن أقاتل الناس ... الخ ) فإنه يقتضى الأمر بالقتال إلى هذه الغاية - فقد ذهل وسهى ؛ لأنه فرق بين المقاتلة على الشيء والقتل عليه ، فإنّ المقاتلة مفاعلة تقتضى الحصول من الجانبين ، ولا يلزم

من وجوب المقاتلة على الصلاة وجوب القتل عليها إذا تركها من غير أن يقاتلنا ، والله أعلم .

وقوله (التيب الزاني) هو المحصن ، ويدخل فيه الذكر والأنثى ، وهو حجة على ما اتفق عليه المسلمون من أن حكم الزاني الرجم بشرطه المذكورة في أبواب الفقه . وقوله (النفس بالنفس) موافق لقوله تعالى ﴿ وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ ﴾ ويعنى به النفوس المتكافئة في الإسلام والحرية ، بدليل قوله صلى الله عليه وسلم (لا يقتل مسلم بكافر) وكذلك الحرية شرط في المكافأة عند مالك والشافعي وأحمد . وذهب أصحاب الرأي إلى أن المسلم يقتل بالذمي ، وأن الحر يقتل بالعبد ، وقد يستدلون بهذا الحديث ، والجمهور على خلاف ذلك .

### الحديث الخامس عشر

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ «مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ  
الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ خَيْرًا أَوْ لِيَصْنَمْ ، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ  
الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ جَارَهُ ، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ  
فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ ، . رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ

قوله (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر) يعنى من كان يؤمن بالإيمان

الكامل المتجنى من عذاب الله الموصل إلى رضوان الله (فليقل خيراً أو ليصمت) لأن من آمن بالله حق إيمانه خاف وعبده ورجا ثوابه واجتهد في فعل ما أمر به وترك ما نهى عنه ، وأهم ما عليه من ذلك : ضبط جوارحه التي هي رعاياه وهو مسئول عنها ، كما قال تعالى ﴿إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولاً﴾ وقال تعالى ﴿ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد﴾ وآفات اللسان كثيرة .

وكذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم (هل يكب الناس في النار على مناخرهم إلا حصائد الستهم) .

وقال : (كل كلام ابن آدم عليه إلا ذكر الله تعالى وأمر بمعروف ونهى عن منكر) فمن علم ذلك وآمن به حق إيمانه اتقى الله في لسانه ، فلا يتكلم إلا بخير أو يسكت .

قال بعض العلماء : جماع آداب الخير يتفرع من أربعة أحاديث : ذكر منها قوله صلى الله عليه وسلم (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت) قال أهل اللغة : يقال صمت يصمت - بضم الميم - صمتاً وصمتاً وصمتاً . وقال بعضهم في معنى هذا الحديث : إذا أراد الإنسان أن يتكلم فإن كان ما يتكلم به خيراً محققاً ثاب عليه فليتكلم ، وإلا فليصمت عن الكلام سواء ظهر أنه حرام أو مكروه أو مباح ، فعلى هذا يكون الكلام المباح مأموراً بتركه مندوباً إلى الإمساك عنه مخافة أن ينجر إلى المحرم أو المكروه وقد يقع ذلك كثيراً . قال الله تعالى ﴿ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد﴾ .

واختلف العلماء في أنه هل يكتب على الإنسان جميع ما يلفظ به ،

وإن كان مباحاً ، أو لا يكتب عليه إلا ما فيه الجزاء من ثواب أو عقاب ؟  
وإلى القول الثاني ذهب ابن عباس وغيره ؛ فعلى هذا تكون الآية  
الكرمية مخصوصة ، أى : ما يلفظ من قول يترتب عليه جزاء .

وقوله صلى الله عليه وسلم ( فليكرم جاره ... فليكرم ضيفه ) فيه  
تعريف لحق الجار والضيف وبرّهما وحث على حفظ الجوارح . وقد  
أوصى الله تعالى في كتابه بالإحسان إلى الجار . وقال صلى الله عليه  
وسلم ( ما زال جبريل عليه السلام يوصىنى بالجار حتى ظننت أنه سيورثه )  
والضيافة من الإسلام وخلق التبيين والصالحين . وقد أوجبها بعض  
العلماء وأكثرهم على أنها من مكارم الأخلاق . وقال صاحب الإفصاح :  
في هذا الحديث من الفقه أن يعتقد الإنسان أن إكرام الضيف عبادة  
لا ينقصها أن يضيف غنياً ولا يغيرها أن يقدم إلى ضيفه اليسير مما  
عنده . فأكرامه أن يسارع إلى البشاشة في وجهه ، ويطيب الحديث  
له . وعماد أمر الضيافة إطعام الطعام ، فينبغي أن يبادر بما فتح الله  
من غير كلفة . وذكر كلاماً في الضيافة ثم قال : وأما قوله ( فليقل خيراً  
أو ليصمت ) فإنه يدل على أن قول الخير خير من الصمت ، والصمت  
خير من قول الشر . وذلك أنه أمره بلام الأمر لقول الخير ، وبدأ به  
على الصمت . ومن قول الخير : الإبلاغ عن الله تعالى وعن رسوله  
صلى الله عليه وسلم وتعليم المسلمين ، والأمر بالمعروف عن علم ،  
وإنكار المنكر عن علم ، والإصلاح بين الناس ، وأن يقول للناس  
حسناً . ومن أفضل الكلمات كلمة حق عند من يخاف ويرجى في  
ثبات وسداد .



## الحديث السادس عشر

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ : أَوْصِنِي ، قَالَ : لَا تَغْضَبْ ، فَرَدَّدَ مِرَارًا ، قَالَ : لَا تَغْضَبْ . رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

قال صاحب الإفصاح : من الجائز أن النبي صلى الله عليه وسلم علم من هذا الرجل كثرة الغضب نفسه بهذه الوصية ، وقد مدح النبي صلى الله عليه وسلم الذي يملك نفسه عند الغضب فقال ( ليس الشديد بالصرعة إنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب ) ومدح الله تعالى الكاظمين الغيظ والعافين عن الناس ، وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ( من كظم غيظه وهو يستطيع أن ينفذه دعاه الله عز وجل على رؤس الخلائق يوم القيامة حتى يخيره من الحور ماشاء ) وقد جاء في الحديث ( إن الغضب من الشيطان ) ولهذا يخرج به الإنسان من اعتدال حاله ، ويتكلم بالباطل ، ويرتكب المذموم ، وينوى الحقد والبغضاء وغير ذلك من القبائح المحرمة ، كل ذلك من الغضب أعاذنا الله منه . وقد جاء في حديث سليمان بن صرد ( إن الاستعاذة بالله من الشيطان الرجيم تذهب الغضب ) وذلك أن الشيطان هو الذي يزين الغضب ، وكل من حرص على ما تحمده عاقبه فإن الشيطان يغريه ويعدده من رضى الله عز وجل ، فالاستعاذة بالله منه من أقوى السلاح على دفع كيده .

## الحديث السابع عشر

عَنْ أَبِي يَغْلَى شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ : «إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ  
الْإِحْسَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ ، فَإِذَا قَتَلْتُمْ فَأَحْسِنُوا الْقِتْلَةَ وَإِذَا  
ذَبَحْتُمْ فَأَحْسِنُوا الذَّبْحَ ، وَلْيُحَدِّثْ أَحَدُكُمْ شَفْرَتَهُ وَلْيُخْرِجْ  
ذَبِيحَتَهُ ، . رَوَاهُ مُسْلِمٌ

( القتلة ) بكسر القاف : وهى الهيئة والحالة ، و ( الذبحة ) بكسر  
الذال ويضم . وقد جاء فى بعض روايات هذا الحديث ( فأحسنوا  
الذبح ) بغير هاء وهو بالفتح : مصدر ، وبالماء والكسر : الهيئة والحالة .  
وقوله ( وليحد أحدكم شفرته ) هو بضم الياء من حد . يقال : أخذ  
السكين وحدها واستحدها . قوله ( فأحسنوا القتلة ) عام فى القتل من  
الذباح ، والقتل قصاصاً أو فى حد ونحو ذلك ، وهذا الحديث من  
الأحاديث الجامعة لقواعد كثيرة . ومعنى إحسان القتل : أن يجتهد  
فى ذلك ولا يقصد التعذيب . وإحسان الذبح فى البهائم : أن يرفق  
بالبيمة ولا يصرعها بغتة ، ولا يجزها من موضع إلى موضع ، وأن  
يوجهها إلى القبلة ويسمى ويحمد ، ويقطع الحلقوم والودجين ، ويتركها  
إلى أن تبرد ، والاعتراف لله تعالى بالمنة والشكر على نعمه ، فإنه سبحانه  
سخر لنا ما لو شاء لسلطه علينا ، وأباح لنا ما لو شاء لحزمه علينا .

## الحديث الثامن عشر

عَنْ أَبِي ذَرٍّ جُنْدُبِ بْنِ جُنَادَةَ ، وَأَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ مُعَاذِ  
ابْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « أَتَى اللَّهَ حَيْثُمَا كُنْتُ ، وَأَتْبَعَ السَّيِّئَةَ  
الْحَسَنَةَ تَمَحُّهَا ، وَخَالَقَ النَّاسَ بِخُلُقِي حَسَنٌ » .

رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ : حَدِيثٌ حَسَنٌ ، وَفِي بَعْضِ النُّسخِ :

حَسَنٌ صَحِيحٌ .

مناقب أبي ذر كثيرة : أسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة  
وأمره أن يلحق بقومه ، فلما رأى حرصه على المقام معه بمكة وعلم أنه  
لا يقدر على ذلك قال له صلى الله عليه وسلم ( أتى الله حيثما كنت وأتبع  
السيئة الحسنة تمحها ) وهذا موافق لقوله تعالى ( إن الحسنات يذهبن  
السَّيِّئَاتِ ) وقوله ( وخالق الناس بخُلُقٍ حَسَنٍ ) معناه : عامل الناس بما  
تحب أن يعاملوك به ، واعلم أن أقل ما يوضع في الميزان الخلق الحسن .  
وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ( إن أحبكم إليّ وأقربكم مني مجلسا  
يوم القيامة أحاسنكم أخلاقا ) وحسن الخلق من صفات النبيين والمرسلين  
وخيار المؤمنين : لا يجزون بالسَّيِّئَةِ السيئة : بل يعفون ويصفحون  
ويحسنون مع الإساءة إليهم .

## الحديث التاسع عشر

عَنْ أَبِي الْعَبَّاسِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ : كُنْتُ خَلْفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا فَقَالَ « يَا غُلَامُ ، إِنِّي أَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ : أَحْفَظِ اللَّهَ يَحْفَظَكَ ، أَحْفَظِ اللَّهَ تَجِدْهُ مُجَاهِدًا ، إِذَا سَأَلْتَ فَاسْأَلِ اللَّهَ ، وَإِذَا اسْتَعَنْتَ فَاسْتَعِنْ بِاللَّهِ ، وَاعْلَمْ أَنَّ الْأُمَّةَ لَوِ اجْتَمَعَتْ عَلَى أَنْ يَنْفَعُوكَ بِشَيْءٍ لَمْ يَنْفَعُوكَ إِلَّا بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَهُ اللَّهُ لَكَ ، وَإِنْ اجْتَمَعُوا عَلَى أَنْ يَضُرُّوكَ بِشَيْءٍ لَمْ يَضُرُّوكَ إِلَّا بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَيْكَ رُفِعَتِ الْأَقْلَامُ وَجَفَّتِ الصُّحُفُ .

رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

وَفِي رِوَايَةٍ غَيْرِ التِّرْمِذِيِّ « أَحْفَظِ اللَّهَ تَجِدْهُ أَمَامَكَ ، تَعْرِفْ إِلَى اللَّهِ فِي الرَّعَاءِ يَعْرِفُكَ فِي الشَّدَةِ ، وَاعْلَمْ أَنَّ مَا أَخْطَأَكَ لَمْ يَكُنْ لِيُصِيبِكَ ، وَمَا أَمَّاكَ لَمْ يَكُنْ لِيُخْطِئَكَ ، وَاعْلَمْ أَنَّ التَّصَرَّعَ الصَّبْرُ ، وَأَنَّ الْفَرَجَ مَعَ الْكَرْبِ ، وَأَنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا .

مناف عبد الله بن عباس رضي الله عنهما أكثر من أن تحصر ،  
وقد دعا له النبي صلى الله عليه وسلم فقال ( اللهم قهه في الدين وعلقه  
التأويل ) ودعا له بأن يؤق الحكمة مرتين ، وثبت عنه أنه رأى جبريل  
مرتين . وهو بحر هذه الأمة وجبرها : وقد رآه رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أهلا للوصية مع صخره . فقال له ( احفظ الله يحفظك ) ومعناه :  
كن مطيعا لربك ، مؤتمرا بأوامره ، متبها عن نواهيه . وقوله ( احفظ  
الله تجده تجاهك ) أى اعمل له بالطاعة ولا يراك في مخالفته ، فإنك تجده  
تجاهك في الشدائد كما جرى للثلاثة الذين أصابهم المطر فأووا إلى غار  
فانحدرت صخرة فانطبقت عليهم ، فقالوا : انظروا ما علمت من الأعمال  
الصالحة فاسألوا الله تعالى بها . فإنه ينجيكم . فذكر كل واحد منهم  
سابقة سبقت له مع ربه ، فانحدرت عنهم الصخرة فخرجوا يمشون  
وقصتهم مشهورة في الصحيح . وقوله صلى الله عليه وسلم ( إذا سألت  
فاسأل الله وإذا استعنت فاستعن بالله ) أرشده إلى التوكل على مولاه ،  
وأن لا يتخذ لها سواه ، ولا يتعلق بغيره في جميع أموره ما قل منها  
وما كثر ، وقال الله تعالى ( ومن يتوكل على الله فهو حسبه ) فبقدر  
ما يركن الشخص إلى غير الله تعالى بطلبه أو بقلبه أو بأمله فقد أعرض  
عن ربه بمن لا يضره ولا ينفعه ؛ وكذلك الخوف من غير الله . وقد  
أكد النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فقال ( واعلم أن الأمة لو اجتمعت  
على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك ) وكذلك في  
الضرر . وهذا هو الإيمان بالقدر . والإيمان به واجب خيره وشره ،  
وإذا يقن المؤمن هذا ؛ فافائدة سؤال غير الله والاستعانة به ؟ وكذلك

إجابة الخليل عليه الصلاة والسلام جبريل عليه السلام حين سأله وهو في الهواء : ألك حاجة ؟ قال : أما إليك فلا . وقوله ( رفعت الأقلام وجفت الصحف ) هذا تأكيد أيضا لما تقدم : أى لا يكون خلاف ما ذكرت لك بنسخ ولا تبديل .

ثم قال ( واعلم أن النصر مع الصبر وأن الفرج مع الكرب وأن مع العسر يسرا ) فنبه على أن الإنسان في الدنيا - ولا سيما الصالحون - معرضون للمصائب ، لقوله عز وجل ﴿ ولنبليكم بشيء من الخوف والجوع ونقص من الأموال والأنفس والثمرات وبشر الصابرين . الذين إذا أصابتهم مصيبة قالوا إنا لله وإنا إليه راجعون . أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون ﴾ وقال تعالى ﴿ إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب ﴾ .

## الْحَدِيثُ الْعَشْرُونَ

عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ عُمَيْدَةَ بْنِ عَمْرِو الْأَنْصَارِيِّ الْبَدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ « إِنِّي مِمَّا أَذْرَكَ النَّاسُ مِنْ كَلَامِ النَّبِيِّ الْأُولَى : إِذَا لَمْ تَسْتَعِزْ فَاصْنَعْ مَا شِئْتَ » .  
رواه البخاري

معنى قوله (من كلام النبوة الأولى) إن الحياة لم يزل يدعوها مستحسنا مأمورا به لم ينسخ في شرائع الأنبياء الأولين . وقوله : (فاصنع ما شئت)

فيه وجهان ، أحدهما : أن يكون خرج بلفظ الأمر على معنى الوعيد والتهديد ، ولم يرد به الأمر ، كقوله ﴿اعملوا ما شئتم﴾ فإنه وعيد ؛ لأنه قد بين لهم ما يأتونه وما يتركون . وكقول النبي صلى الله عليه وسلم (من باع الخمر فليشقص الخنازير) لم يكن في هذا إماحة تشقيص الخنازير . الوجه الثاني : أن معناه : أنت كل ما لم يستحيا منه إذا ظهر فاعله ، ونحو هذا قوله صلى الله عليه وسلم (الحياء من الإيمان) معناه : أنه لما كان يمنع صاحبه من الفواحش ويحمل على البر والخير ، كما يمنع الإيمان صاحبه من ذلك ويحمله على الطاعات صار بمنزلة الإيمان ، لمساواته له في ذلك ، والله اعلم .

## الْحَدِيثُ الْحَادِي وَالْعِشْرُونَ

عَنْ أَبِي غَمَيْرٍ - وَقِيلَ أَبِي عَمْرَةَ - سُفْيَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قُلْ لِي فِي الْإِسْلَامِ قَوْلًا لَا أَسْأَلُ عَنْهُ أَحَدًا غَيْرَكَ ، قَالَ «قُلْ آمَنْتُ بِاللَّهِ» ، ثُمَّ اسْتَقِيمَ ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ .

معنى قوله (قل لي في الإسلام قولاً لا أسأل عنه أحداً غيرك) أي علمني قولاً جامعاً لمعاني الإسلام واضحاً في نفسه ، بحيث لا يحتاج إلى تفسير غيرك أعمل عليه وأتق به ، فأجابه صلى الله عليه وسلم بقوله (قل)

آمنت بالله ثم استقم) هذا من جوامع الكلم التي أوتيتها صلى الله عليه وسلم ، فإنه جمع لهذا السائل في هاتين الكلمتين معاني الإسلام والإيمان كلها ؛ فإنه أمره أن يجتهد لإيمانه بلسانه متذكرا بقلبه ، وأمره أن يستقيم على أعمال الطاعات والابتغاء عن جميع المخالفات ؛ إذ لا تأتي الاستقامة مع شيء من الاعوجاج ، فإنها ضدّه ، وهذا كقوله تعالى ﴿إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا﴾ ... الآية : أى آمنوا بالله وحده ثم استقاموا على ذلك وعلى الطاعة إلى أن توفاهم الله عليها . قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : استقاموا والله على طاعته ولم يروغوا وغان الثعلب . ومعناه : اعتدلوا على أكثر طاعة الله عقدا وقولا وفعلًا ، وداموا على ذلك ؛ وهذا معنى قول أكثر المفسرين ، وهى معنى الحديث إن شاء الله تعالى ، وكذلك قوله سبحانه ﴿فاستقم كما أمرت﴾ قال ابن عباس : ما نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم في جميع القرآن آية كانت أشق عليه من هذه الآية . لذلك قال صلى الله عليه وسلم (شيتى هود وأخواتها) قال الأستاذ أبو القاسم القشيري رحمه الله تعالى : الاستقامة درجة بها كمال الأمور وتسامها ، وبوجودها حصول الخيرات ونظامها ، ومن لم يكن مستقيما في حال سعيه ضاع سعيه وغاب جده . قال : وقيل الاستقامة لا يطبقها إلا الأكابر ، لأنها الخروج عن المهورات ، ومفارقة الرسوم والعادات ، والقيام بين يدي الله تعالى على حقيقة الصدق ؛ ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم (استقيموا ولن تحصوا) وقال الواسطي : الخصلة التي بها كملت المحاسن وبفقدتها قبحت المحاسن : الاستقامة ، والله أعلم .



## الحديث الثاني والعشرون

عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : أَرَأَيْتَ إِذَا صَلَّيْتُ الْمَكْتُوباتِ ، وَصُمْتُ رَمَضَانَ ، وَأَحْلَلْتُ الْحَلَالَ ، وَحَرَّمْتُ الْحَرَامَ ، وَلَمْ أَزِدْ عَلَى ذَلِكَ شَيْئًا ، أَدْخُلُ الْجَنَّةَ ؟ قَالَ : نَعَمْ . رواه مُسْلِمٌ وَمَعْنَى : حَرَّمْتُ الْحَرَامَ : أَجَنَّبْتُهُ ، وَمَعْنَى : أَحْلَلْتُ الْحَلَالَ : فَعَلَلْتُهُ مُعْتَقِدًا حِلَّهُ .

هذا الرجل السائل هو النعمان بن قوطل - بقافين مفتوحتين - قال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله تعالى : الظاهر أنه أراد بقوله (وحرمت الحرام) أمرين ، أحدهما : أن يعتقد كونه حراما ، والثاني : أن لا يفعله بخلاف تحليل الحلال ، فإنه يكفي فيه مجوز اعتقاده حلالا . قال صاحب المفهم : لم يذكر النبي صلى الله عليه وسلم للسائل في هذا الحديث شيئا من التطوعات على الجملة ، وهذا يدل على جواز ترك التطوعات على الجملة لكن من تركها ولم يفعل شيئا فقد قوت على نفسه زجما عظيما وثوابا جسيما ، ومن دأب على ترك شيء من السنن كان ذلك قصا في دينه وقسحا في عدااته ، فإن كان تركه تهاونا ورغبة عنها كان

ذلك فسما يستحق به ذمنا . قال علياؤنا : لو أن أهل بلدة تواطئوا على ترك سنة لقولوا عليها حتى يرجعوا ، ولقد كان صدر الصحابة رضى الله عنهم ومن بعدهم يثابرون على فعل السنن والفضائل مثابرتهم بما القرائض : ولم يكونوا يفرقون بينهما في اغتنام ثوابها ، وإنما احتاج أئمة الفقهاء إلى ذكر الفرق لما يترتب عليه من وجوب الإعادة وتركها وخوف العقاب على الترك ونفيه إن حصل ترك بوجه ما . وإنما ترك النبي صلى الله عليه وسلم تنبيهه على السنن والفضائل تسهلا وتيسيرا لقرب عهده بالإسلام ، لئلا يكون الإكثار من ذلك تفسيرا له ، وعلم أنه إذا تمكن في الإسلام وشرح الله صدره رغب فيما رغب فيه غيره ، أو لئلا يعتقد أن السنن والتطوعات واجبة فتركه لذلك ، وكذلك في الحديث الأخير : أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلاة فأخبر أنها خمس ، فقال : هل على غيرها ؟ قال ( لا ؛ إلا أن تطوع ) ثم سأله عن الصوم والحج والشرائع فأجابته ثم قال في آخر ذلك : والله لا أزيد على هذا ولا أنقص منه ؛ فقال ( أفلح إن صدق ) - وفي رواية ( إن تمسك بما أمر به دخل الجنة ) وهذا يسمى - بحافظته على فرائض وإقامها والإتيان بها في أوقاتها من غير إخلال بها - فلا حاكم كثير الفلاح والنجاح ، وليتنا وقفنا كذلك ، ومن أتى بالفرائض وأتبعها التواقل كان أكثر فلاحا منه . وإنما شرعت لتعيم الفرائض ؛ فهذا السائل والذي قبله إنما تركهما النبي صلى الله عليه وسلم تسهلا عليهما إلى أن تنشرح صدورهما بالفهم عنو الحرص على تحصيل المندوبات فيسهل عليهما

## الحديث الثالث والعشرون

عَنْ أَبِي مَالِكٍ الْحَارِثِ بْنِ عَاصِمٍ الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ : الطُّهُورُ شَطْرُ الْإِيمَانِ ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأُ الْمِيزَانَ ، وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأَانِ - أَوْ تَمْلَأُ - مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ، وَالصَّلَاةُ نُورٌ ، وَالصَّدَقَةُ بُرْهَانٌ ، وَالصَّبْرُ ضِيَاءٌ ، وَالْقُرْآنُ حُجَّةٌ لَكَ أَوْ عَلَيْكَ ، كُلُّ النَّاسِ يَغْدُو : فَبَائِعٌ نَفْسَهُ ، فَمَعَتُهُمْ أَوْ مَوْبِقُهَا .  
رَوَاهُ مُسْلِمٌ

هذا الحديث أصل من أصول الإسلام . وقد اشتمل على مهمات من قواعد الإسلام والدين . أما الطهور ؛ فالمراد به هنا الفعل - وهو بضم الطاء - على المختار .

واختلف في معناه ، فقيل : إن الأجر فيه ينتهي إلى نصف أجر الإيمان ؛ وقيل : المراد بالإيمان هنا الصلاة . قال تعالى (وما كان الله ليضيع إيمانكم) والطهارة شرط في صحة الصلاة ، فصارت كالشطر . ولا يلزم في الشطر أن يكون نصفاً حقيقياً ؛ وقيل غير ذلك . وأما قوله (والحمد لله تملأ الميزان) فعناه : أنها لعظم أجرها تملأ ميزان الحامد لله تعالى . وقد تظاهرت نصوص القرآن والسنة على وزن الأعمال وتقل

الموازين وخفتها ؛ وكذلك قوله (وسبحان الله والحمد لله تملآن - أو تملأ - ما بين السماء والأرض) وسبب عظم فضلها ما اشتملت عليه من التنزيه لله تعالى والافتقار إليه ، وقوله (تملآن أو تملأ) ضبطه بعضهم بإثاء المثناة فوق وهو صحيح : فالأول ضمير مثنى ، والثاني ضمير هذه الجملة من الكلام .

وقال بعضهم : يجوز (تملآن) بالتذكير والتأنيث ؛ أما التأنيث فعلى ما تقدم ، وأما التذكير فعلى إرادة النوعين من الكلام . وأما (تملأ) فيذكر على إرادة الذكر : وأما قوله صلى الله عليه وسلم : (والصلاة نور) فعناه أنها تمنع من المعاصي وتبقي عن الفحشاء والمنكر ، وتهدى إلى الصواب ، كما أن النور يستضاء به . وقيل : معناه أن يكون آخرها نوراً لصاحبها يوم القيامة ، وقيل : إنها تكون نوراً ظاهراً على وجهه يوم القيامة ، ويكون في الدنيا أيضاً على وجهه البهاء ، بخلاف من لم يصل ، والله أعلم .

وأما قوله صلى الله عليه وسلم : (الصدقة برهان) فقال صاحب التجريد : معناه أنه يفزع إليها ، كما يفزع للبراهين ، كأن العبد إذا سئل يوم القيامة عن مصرف ماله كانت له صدقاته براهين في جواب هذا السؤال . فيقول : تصدقت به . وقال غيره : معناه أن الصدقة حجة على إيمان فاعلها ، لأن المنافق يتمتع منها لكونه لا يعتقد بها ؛ فمن تصدق استدل بصدقه على قوة إيمانه ، والله أعلم .

وأما قوله صلى الله عليه وسلم (والصبر منيأ) فعناه : الصبر المحبوب في الشرع وهو الصبر على طاعة الله تعالى والصبر على معصيته ، والصبر

أيضا على الثابتات وأنواع المكارِه في الدنيا . والمراد أن الصبر محدود لا يزال صاحبه مستضيئا به مهتديا مستورا على الصواب .

قال إبراهيم الخواص : الصبر هو الثبات على الكتاب والسنة .

وقيل : الصبر هو الوقوف مع البلاء بحسن الأدب . وقال أبو علي الباقى رحمه الله : الصبر : أن لا يعترض على المقدور ؛ فأما إظهار البلاء على وجه الشكوى فلا ينافى الصبر . قال الله تعالى في حق أيوب عليه السلام : ﴿ إنا وجدناه صابرا نعم العبد إنه أواب ﴾ مع أنه قال : ﴿ أنى منى الضر وأنت أرحم الراحمين ﴾ والله أعلم .

وأما قوله صلى الله عليه وسلم ( والقرآن حجة لك أو عليك ) فعناه ظاهر ، أى تنفع به إن تلوته وعملت به ، وإلا فهو حجة عليك . وقوله ( كل الناس يغدو فبائع نفسه فمعتقها أو موبقها ) معناه : أن كل إنسان يسعى لنفسه فمنهم من يبيعها لله بطاعته له فيعتقها من العذاب كما قال الله تعالى ﴿ إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة ﴾ ومن يبيعها للشيطان والهوى باتباعها فيوبقها أى يهلكها . اللهم وقتنا للعمل بطاعتك وجنبنا أن نوبق أنفسنا بمخالفتك .

---

## الحديث الرابع والعشرون

عَنْ أَبِي ذَرٍّ الْغِفَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فِيما يَرْوِيهِ عَنْ رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَنَّهُ قَالَ يَا عِبَادِي ، إِنِّي حَرَمْتُ الظُّلْمَ عَلَى نَفْسِي وَجَعَلْتُهُ بَيْنَكُمْ مُحَرَّمًا فَلَا تَظَالَمُوا ؛ يَا عِبَادِي ، كُلُّكُمْ ضَالٌّ إِلَّا مَنْ هَدَيْتُهُ فَاسْتَهْدُونِي أَهْدِكُمْ ؛ يَا عِبَادِي ، كُلُّكُمْ جَائِعٌ إِلَّا مَنْ أَطْعَمْتُهُ فَاسْتَطْعِمُونِي أَطْعِمْكُمْ ؛ يَا عِبَادِي ، كُلُّكُمْ عَارٍ إِلَّا مَنْ كَسَوْتُهُ فَاسْتَكْسُونِي أَكْسِكُمْ ؛ يَا عِبَادِي ، إِنَّكُمْ تُخْطِئُونَ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَأَنَا أَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا فَاسْتَغْفِرُونِي أَغْفِرْ لَكُمْ ؛ يَا عِبَادِي ، إِنَّكُمْ لَنْ تَبْلُغُوا ضُرِّي فَضُرُّونِي وَلَنْ تَبْلُغُوا نَفْصِي فَتَنْفَعُونِي ؛ يَا عِبَادِي ، لَوْ أَنَّ أَوَّلَكُمْ وَآخِرَكُمْ وَإِنْسَكُمْ وَجَنَّتُمْ كَانُوا عَلَى أَتَقَى قَلْبِ رَجُلٍ وَاحِدٍ مِنْكُمْ مَا زَادَ ذَلِكَ فِي مُلْكِي شَيْئًا ؛ يَا عِبَادِي ، لَوْ أَنَّ أَوَّلَكُمْ وَآخِرَكُمْ وَإِنْسَكُمْ وَجَنَّتُمْ كَانُوا عَلَى أَفْجَرِ قَلْبِ رَجُلٍ وَاحِدٍ مِنْكُمْ مَا نَقَصَ ذَلِكَ مِنْ مُلْكِي شَيْئًا ؛ يَا عِبَادِي ، لَوْ أَنَّ أَوَّلَكُمْ وَآخِرَكُمْ

وَأَنسَكُمُ وَجَنَّتُمْ قَامُوا فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ فَسَأَلُونِي فَأَعْطَيْتُ  
 كُلَّ وَاحِدٍ مَسْأَلَتَهُ مَا نَقَصَ ذَلِكَ مِمَّا عِنْدِي إِلَّا كَمَا يَنْقُصُ  
 الْمِخْيَطُ إِذَا أُدْخِلَ الْبَحْرَ : يَا عِبَادِي ، إِنَّمَا هِيَ أَعْمَالُكُمْ  
 أَحْصَيْتُمُوهَا لَكُمْ ثُمَّ أَوْفَيْتُكُمْ بِهَا فَمَنْ وَجَدَ خَيْرًا فَلْيَحْمَدِ اللَّهَ  
 وَمَنْ وَجَدَ غَيْرَ ذَلِكَ فَلَا يَلُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ . رَوَاهُ مُسْلِمٌ

قوله (إني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرماً) قال بعض  
 العلماء : معناه لا ينبغي لي ولا يجوز عليّ كما قال تعالى ﴿ وما ينبغي  
 للرحمن أن يتخذ ولدا ﴾ فالظلم محال في حق الله تعالى . قال بعضهم في  
 هذا الحديث : لا يسوغ لأحد أن يسأل الله تعالى أن يحكم له على خصمه  
 إلا بالحق بقوله سبحانه (إني حرمت الظلم على نفسي) فهو سبحانه  
 لا يظلم عباده ، فكيف يظن ظانّ أنه يظلم عباده لغيره ؟ وكذلك قال  
 (فلا تظالموا) المعنى : المظلوم يقتص له من الظالم ، وحذفت إحدى  
 التاءين تخفيفاً ، أصله : فلا تظالموا . وقوله (كلّم ضال إلا من هديته ...  
 وكلّم عار إلا من كسوته ... وكلّم جائع إلا من أطعمته ) تنبيه على  
 فقرنا وعجزنا عن جلب منافعنا ودفع مضارنا إلا أن يعيننا الله سبحانه  
 على ذلك ، وهو يرجع إلى معنى (لا حول ولا قوة إلا بالله) وليعلم  
 العبد أنه إذا رأى آثار هذه النعمة عليه أن ذلك من عند الله ، ويتعين  
 عليه شكر الله تعالى وكلما ازداد من ذلك يزيد في الحمد والشكر لله تعالى ؛  
 وقوله (فاستهدوني أهدكم) أي اطلبوا مني الهداية أهدكم ، والجملة في ذلك

أن يعلم العبد أنه طلب الهداية من مولاه فهداه ، ولو هداه قبل أن يسأله لم يبعد أن يقول : إنما أوتيته على علم عندي ؛ وكذلك (لكم جائع) إلى آخره ، يعنى أنه خلق الخلق كلهم ذوى فقر إلى الطعام ، فكل طاعم كان جائعا حتى يطعمه الله بسوق الرزق إليه ، وتصحيح الآلات التي مياها له ، فلا يظن ذو الثروة أن الرزق الذى فى يده وقد رفعه إلى فيه أطعمه إياه أحد غير الله تعالى . وفيه أيضا أدب للفقراء ، كأنه قال : لا تطلبوا الطعام من غيرى ؛ فإن هؤلاء الذين تطلبون منهم أنا الذى أطعمهم ( فاستظمعوني أطعمكم ) وكذلك ما بعده . وقوله (إنكم تخطئون بالليل والنهار) فى هذا الكلام من التوبيخ ما يستحق منه كل مؤمن . وكذلك أن الله خلق الليل ليطلع فيه ويعد بالإخلاص حيث تسلم الاعمال فيه غالبا من الرياء والتفاق ، أفلا يستحق المؤمن أن لا ينفق الليل حيث تسلم الاعمال فيه غالبا من الرياء والتفاق ، أفلا يستحق المؤمن أن لا ينفق الليل والنهار ، فإنه خلق مشهودا من الناس ، فينبغى من كل فطن أن يطيع الله فيه أيضا ولا يتظاهرين الناس بالمخالفة ، وكيف يحسن المؤمن أن يخطئ سرا أو جهرا ، لأنه سبحانه وتعالى قد قال بعد ذلك (وأنا أغفر الذنوب جميعا) فذكر الذنوب بالآلاف واللام التي للتعريف وأكدها بقوله (جميعا) وإنما قال ذلك قبل أمره بإبانا بالاستغفار لئلا يخط أحد من رحمة الله لعظم ذنب ارتكبه .

قوله (يا عبادى لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم) ... إلى آخره : فيه ما يدل على أن هوى المتقين رحمة لهم ، وأنها لا تزيد فى ملكه شيئا ؛ وأما قوله (لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم قاموا فى صعيد واحد) .. إلى آخره ، ففيه تنبيه الخلق على أن يعظموا المسألة ويوسعوا



الطلب ، ولا يقتصر سائل ، ولا يختصر طالب ، فإن ما عند الله لا ينقص ، وخزائنه لا تنفذ ، فلا يظن ظان أن ما عند الله ينفضه الإنفاق ، كما قال صلى الله عليه وسلم في الحديث الآخر ( يد الله مלאى لا ينفضها نفقة سحاء الليل والنهار ، أرأيتم ما أنفق منذ خلق السموات والأرض فإنه لم ينفض ما في يمينه ) وسر ذلك أن قدرته صالحة للإيجاد دائماً ، لا يجوز عليها عجز ولا قصور ، والممكنات لا تنحصر ولا تنهاى . وقوله ( إلا كما ينقص المحيط إذا أدخل البحر ) هذا مثل قصد به التقريب إلى الأفهام بما نشاهده .

والمعنى : أن ذلك لا ينقص بما عنده شيئاً . والمحيط - بكسر الميم وإسكان الخاء وفتح الياء - : هو الإبرة . وقوله ( إنما هي أعمالكم أحصيها لكم ثم أوفىكم إياها ، فمن وجد خيراً فليحمد الله ) يعنى لا يستند طاعته وعبادته من عمله لنفسه ، بل يستندها إلى التوفيق ويحمد الله على ذلك ؛ وقوله ( ومن وجد غير ذلك ) لم يقل ومن وجد شراً ، يعنى : ومن وجد غير الأفضل فلا يلوم إلا نفسه ، أكد ذلك بالنون تحذيراً أن يخطر في قلب عامل أن اللوم تستحقه غير نفسه ، والله أعلم .

## الحديث الخامس والعشرون

عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَيْضًا أَنَّ نَاسًا مِنْ أَصْحَابِ  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالُوا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، ذَهَبَ أُلُ الدُّثُورِ  
بِالْأَجُورِ يُصَلُّونَ كَمَا نُصَلِّي وَيَصُومُونَ كَمَا نَصُومُ وَيَتَصَدَّقُونَ  
بِمَفْضُولِ أَمْوَالِهِمْ . قَالَ : أَوَلَيْسَ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ  
مَا تَصَدَّقُونَ : إِنَّ بِكُلِّ تَسْبِيحَةٍ صَدَقَةٌ ، وَكُلِّ تَكْبِيرَةٍ  
صَدَقَةٌ ، وَكُلِّ تَحْمِيدَةٍ صَدَقَةٌ ، وَكُلِّ تَهْلِيلَةٍ صَدَقَةٌ ، وَأَمْرٍ  
بِمَعْرُوفٍ صَدَقَةٌ ، وَنَهْيٍ عَنْ مُنْكَرٍ صَدَقَةٌ ، وَفِي بُضْعٍ  
أَحَدِكُمْ صَدَقَةٌ ، قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَيُّنَا أَحَدُنَا شَهْوَةٌ  
وَيَكُونُ لَهُ فِيهَا أَجْرٌ ؟ قَالَ : أَرَأَيْتُمْ لَوْ وَضَعَهَا فِي حَرَامٍ  
أَكَانَ عَلَيْهِ وَزْرٌ ؟ فَكَذَلِكَ إِذَا وَضَعَهَا فِي الْحَلَالِ كَانَ لَهُ أَجْرٌ ،  
رَوَاهُ مُسْلِمٌ

الدُّثُور - بضم الدال - : جمع دثر بفتحها ، وهو المال الكثير .  
وقوله : ( أَوَلَيْسَ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ مَا تَصَدَّقُونَ ) الرواية فيه بتشديد  
الصاد والدال جميعاً ، ويجوز في اللغة تخفيف الصاد .

وفي هذا الحديث فضيلة التسييح وسائر الأذكار، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وإحضار النية في المباحات ، وإتما تصير طاعات بالنيات الصادقات ؛ وفيه دليل على جواز سؤال المستفتي عن بعض ما يخفى عليه من الدليل إذا علم من حال المسؤول أنه لا يكره ذلك ولم يكن فيه سوء أدب ، وذكر العالم الدليل على بعض ما يخفى على السائل .

وقوله ( وأمر بالمعروف صدقة ونهى عن المنكر صدقة ) إشارة إلى ثبوت حكم الصدقة في كل فرد من أفراد الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أكد منه في التسييح وما ذكر بعده ؛ لأنّ الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فرض كفاية ، وقد يتعين ، بخلاف الأذكار التي تقع نوافل . وأجر الفرائض أكثر من أجر النفل ، كما دلّ عليه قوله عز وجل ( وما تقرب إلىّ عبدي بشيء أحب إليّ مما افترضته عليه ) رواه البخاري .

قال بعض العلماء : يزيد ثواب الفرض على ثواب النفل سبعين درجة واستأنس له بحديث . وأما قوله صلى الله عليه وسلم ( في بضع أحدكم صدقة ) هو بضم الباء ويطلق على الجماع ، وعلى الفرج نفسه ، وكلاهما يصح إرادته هاهنا . وقد تقدّم أن المباحات تصير بالنيات طاعات ، فالجماع يكون عبادة إذا نوى به الإنسان قضاء حق الزوجة ومعاشرتها بالمعروف ، أو طلب ولد صالح ، أو إعفاف نفسه أو زوجته ، أو غير ذلك من المقاصد الصالحة ، وقولهم : يا رسول الله أيا في أحدنا شهوته ويكون له فيها أجر ؟ قال ( أرأيتم لو وضعها في الحرام أكارت عليه وزر ؟ ) ... إلى آخره : فيه جواز القياس ، وهو مذهب العلماء ، ولم

يخالف فيه إلا أهل الظاهر . وأما المنقول عن التابعين ونحوهم من ذم القياس فليس المراد به القياس الذي يعهده الفقهاء المجتهدون ، وهذا القياس هو قياس العكس . واختلف الأصوليون في العمل به ، والحديث دليل لمن عمل به .

## الحديث السادس والعشرون

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ «كُلُّ سُلَامَى مِنَ النَّاسِ عَلَيْهِ صَدَقَةٌ كُلَّ يَوْمٍ تَطْلُعُ فِيهِ الشَّمْسُ : تَعْدِلُ بَيْنَ اثْنَيْنِ صَدَقَةٌ ، وَتُعِينُ الرَّجُلَ فِي دَابَّتِهِ فَتَحْمِلُهُ عَلَيْهَا أَوْ تَرْفَعُ لَهُ عَلَيْهَا مَتَاعَهُ صَدَقَةٌ ، وَالْكَلِمَةُ الطَّيِّبَةُ صَدَقَةٌ ، وَبِكُلِّ خُطْوَةٍ تَمْشِيهَا إِلَى الصَّلَاةِ صَدَقَةٌ ، وَتُغَيِّطُ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ صَدَقَةٌ .

رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ

قوله : (سلاى) يضم السين المهملة وتخفيف اللام : وهى المفاصل والأعضاء ؛ وقد ثبت فى صحيح مسلم أنها ثلاثمائة وستون . قال القاضى عياض : وأصله عظام الكف والأصابع والأرجل . ثم استعمل فى سائر عظام الجسد ومفاصله .

قال بعض العلماء : المراد صدقة ترهيب وترغيب لا إيجاب وإلزام :

وقوله : (يعدل بين الاثنين صدقة) أى يصلح بينهما بالعدل .  
 وفى حديث آخر من رواية مسلم (يصبح على كل سلامى من أحدكم صدقة ، فكل تسليحة صدقة ، وكل تحميدة صدقة ، وكل تهليل صدقة ، وكل تكبيرة صدقة ، وأمر بالمعروف صدقة ، ونهى عن المنكر صدقة ، ويجزى من ذلك ركعتان يركعهما من الضحى) أى يكفى من هذه الصدقات عن هذه الأعضاء ركعتان ؛ فإن الصلاة عمل لجميع أعضاء الجسد ، فإذا صلى فقد قام كل عضو بوظيفته ، والله أعلم .

### الْحَدِيثُ السَّابِعُ وَالْعِشْرُونَ

عَنِ النَّوَّاسِ بْنِ سَمْعَانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ «الْبِرُّ حُسْنُ الْخُلُقِ ، وَالْإِنَّمُ مَا حَاكَ فِي نَفْسِكَ وَكَرِهْتَ أَنْ يَطْلُعَ عَلَيْهِ النَّاسُ ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ

وَعَنْ وَائِصَةَ بْنِ مَعْبُدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ : أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ «جِئْتَ تَسْأَلُ عَنِ الْبِرِّ؟» قُلْتُ : نَعَمْ ، قَالَ «اسْتَفْتِ قَلْبَكَ ، الْبِرُّ مَا اطْمَأَنَّ إِلَيْهِ النَّفْسُ وَاطْمَأَنَّ إِلَيْهِ الْقَلْبُ ؛ وَالْإِنَّمُ مَا حَاكَ فِي النَّفْسِ

وَرَدَّدَ فِي الصَّدْرِ وَإِنْ أَفْكَ النَّاسُ وَأَقْوَكَ .

حَدِيثٌ حَسَنٌ . رَوَيْنَاهُ فِي مُسْنَدِي الْإِمَامَيْنِ أَحْمَدَ بْنِ

حَنْبَلٍ وَالدَّرَائِمِيِّ بِإِسْنَادٍ حَسَنِ .

قوله صلى الله عليه وسلم (البر حسن الخلق) يعنى : أن حسن الخلق أعظم خصال البر ، كما قال (الحج عرفة) . أما البر فهو الذى يبرّ قاعله ويلبّقه بالأبرار وهم المطيعون لله عز وجل .

والمراد بحسن الخلق : الإنصاف فى المعاملة ، والرفق فى المحاولة ، والعدل فى الأحكام ، والبذل فى الإحسان ، وغير ذلك من صفات المؤمنين الذين وصفهم الله تعالى فقال فى سورة الأنفال ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذَكَرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تَلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ . الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ . أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا ﴾ وقال تعالى ﴿ التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ الْحَامِدُونَ ﴾ إلى قوله ﴿ وبشر المؤمنين ﴾ وقال ﴿ قد أفلح المؤمنون ﴾ إلى قوله ﴿ أولئك هم الوارثون ﴾ وقال : ﴿ وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا ﴾ إلى آخر السورة ، فمن أشكل عليه حاله فليعرض نفسه على هذه الآيات ، فوجود جميعها علامة حسن الخلق ، وقدّ جميعها علامة سوء الخلق . ووجود بعضها دون بعض يدل على البعض دون البعض ، فليشعل بحفظ ما وجده وتحصيل ما فقدّه ، ولا يظن ظاناً أن حسن الخلق عبارة عن لين الجانب ، وترك الفواحش والمعاصى فقط ، وأن من فعل ذلك فقد هذب خلقه . بل حسن الخلق ما ذكرناه من

صفات المؤمنين ، والتخلق بأخلاقهم . ومن حسن الخلق احتمال الآذى :  
 فقد ورد في الصحيحين : أن أعرابياً جذب برد النبي صلى الله عليه وسلم  
 حتى أثرت حاشيته في عاتق النبي صلى الله عليه وسلم وقال : يا محمد ،  
 مر لي من مال الله الذي عندك ، فالتفت إليه رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ثم ضحك وأمر له بعهاء .

وقوله ( والإثم ما حاك في نفسك وكرهت أن يطلع عليه الناس )  
 يعنى : هو الشيء الذى يورث نفرة في القلب . وهذا أصل يتمسك به  
 لمعرفة الإثم من البر : إن الإثم ما يحوك في الصدر ويكره صاحبه أن  
 يطلع عليه الناس ؛ والمراد بالناس - والله أعلم - أمثالهم ووجوههم ،  
 لا غوغاؤهم ، فهذا هو الإثم فيتركه ، والله أعلم .

### الْحَدِيثُ الْبَائِمُ وَالْعَشْرُونَ

عَنْ أَبِي تَجِيحٍ الْعِرْبَابِ بْنِ سَارِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ  
 قَالَ : وَعَظَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَوْعِظَةً  
 وَجِلَّتْ مِنْهَا الْقُلُوبُ وَذَرَفَتْ مِنْهَا الْعُيُونُ ، فَقُلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ  
 كَانَتْهَا مَوْعِظَةً مُودَّعٍ فَأَوْصِنَا ؛ قَالَ « أَوْصِيكُمْ بِتَقْوَى اللَّهِ  
 عَزَّ وَجَلَّ وَالسَّمْعِ وَالطَّاعَةِ وَإِنْ تَأَمَّرَ عَلَيْكُمْ عَبْدٌ ؛ فَإِنَّهُ  
 مَنْ يَعِشْ مِنْكُمْ فَسَيَرَى اخْتِلَافًا كَثِيرًا ، تَغْلِبُكُمْ بِسُنَّتِي

وُسْتُهُ الْخُلَفَاءُ الرَّاشِدِينَ الْمَهْدِيِّينَ عَضُّوا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِدِ ؛  
وَيَايَاكُمْ وَمُحَدَّثَاتِ الْأُمُورِ فَإِنَّ كُلَّ بَذْعَةٍ ضَلَالَةٌ ،

رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ : حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

وفي بعض طرق هذا الحديث : إن هذه موعظة مودِّع ، فإذا تعهد  
إينا ؟ قال (لقد تركتكم على البيضاء ، ليلها كنهارها لا يزيغ عنها إلا  
هالك) قوله : موعظة بليغة : يعنى بلغت إلينا وأثرت في قلوبنا ، ووجلّت  
منها القلوب : أى خافت ، وذرفت منها العيون : كأنه قام مقام تخويف  
ووعيد ؛ وقوله (أوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة) يعنى لولاية  
الامور (وإن تأمر عليكم عبد) وفي بعض الروايات (عبد حبشى) .

قال بعض العلماء : العبد لا يكون والياً . ولكن ضرب به المثل على  
التقدير ، وإن لم يكن ، كقوله صلى الله عليه وسلم (من بنى لله مسجداً  
كفحص قطعة بنى الله له بيتاً في الجنة) ومفحص قطعة لا يكون مسجداً ،  
ولكن الأمثال يأتى فيها مثل ذلك .

ويحتمل أن النبي صلى الله عليه وسلم أخبر بفساد الامر ووضعه  
في غير أهله ، حتى توضع الولاية في العبيد ، فإذا كانت فاسموا وأطيعوا  
تغليبا لأهون الضررين وهو الصبر على ولاية من لا تجوز ولايته ،  
لتلايفى إلى فتنة عظيمة . وقوله (وإنه من يعيش منكم بعدى فسيرى  
اختلافاً كثيراً) هذا من بعض معجزاته صلى الله عليه وسلم : أخبر أصحابه  
بما يكون بعده من الاختلاف وغلبة المنكر ، وقد كان علماً به على  
التفصيل ، ولم يكن بينه لكل أحد ، إنما حذر منه على العموم . وقد



بين ذلك لبعض الآحاد كخليفة وأبي هريرة ، وهو دليل على عظم محلها ومنزلتها .

وقوله ( فعليكم بسنتي ) السنة الطريقة القويمة التي تجري على السنن ، وهو السبيل الواضح (وسنة الخلفاء الراشدين المهديين) يعني الذين شملهم الهدى ، وهم الاربعة بالإجماع : أبوبكر . وعمر . وعثمان . وعليّ رضي الله عنهم أجمعين ، وأمر صلى الله عليه وسلم بالثبات على سنة الخلفاء الراشدين لأمرين . أحدهما : التقليد لمن عجز عن النظر ، والثاني : الترجيح لما ذهبوا إليه عند اختلاف الصحابة .

وقوله ( وإياكم ومحدثات الأمور ) اعلم أن المحدث على قسمين : محدث ليس له أصل في الشريعة ، فهذا باطل مذموم . ومحدث بالنظم على النظم ، فهذا ليس بمذموم ، لأن لفظ المحدث ، ولفظ البدعة ، لا ينماتان لمجرد الاسم بل لمعنى المخالفة للسنة والداعى إلى الضلالة ، ولا ينم ذلك مطلقا ، فقد قال الله تعالى : ( ما يأتيهم من ذكر من الرحمن محدث ) وقال عمر رضي الله عنه : نعمت البدعة هذه ، يعنى التراويح . وأما التواجد فهي آخر الأضراس ، والله أعلم .

## الحديث التاسع والعشرون

عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخْبِرْ قِيَّ بِعَمَلٍ يُدْخِلُنِي الْجَنَّةَ وَيُبَاعِدُنِي عَنِ النَّارِ ، قَالَ : لَقَدْ

سَأَلَتْ عَنْ عَظِيمٍ وَإِنَّهُ لَيَسِيرٌ عَلَى مَنْ يَسِرُهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ :  
تَعْبُدُ اللَّهَ لَا تُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا ، وَتُقِيمُ الصَّلَاةَ ، وَتُؤْتِي الزَّكَاةَ ،  
وَتَصُومُ رَمَضَانَ ، وَتَحُجُّ الْبَيْتَ ، ثُمَّ قَالَ « أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى  
أَبْوَابِ الْخَيْرِ ؟ : الصَّوْمُ جُنَّةٌ ، وَالصَّدَقَةُ تُطْفِئُ الْخَطِيئَةَ كَمَا  
يُطْفِئُ الْمَاءُ النَّارَ ، وَصَلَاةُ الرَّجُلِ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ ، ثُمَّ فَلَا  
( تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ ... حَتَّى بَلَغَ ... يَعْمَلُونَ )  
ثُمَّ قَالَ « أَلَا أَخْبِرُكَ بِرَأْسِ الْأَمْرِ وَعَمُودِهِ وَذُرْوَةِ سَنَامِهِ ؟ ،  
قُلْتُ : بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ . قَالَ « رَأْسُ الْأَمْرِ الْإِسْلَامُ ،  
وَعَمُودُهُ الصَّلَاةُ ، وَذُرْوَةُ سَنَامِهِ الْجِهَادُ ، ثُمَّ قَالَ « أَلَا أَخْبِرُكَ  
بِمَلَاكِ ذَلِكَ كُلِّهِ ؟ ، قُلْتُ : بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ ، فَأَخَذَ بِلِسَانِهِ  
وَقَالَ « كَفَّ عَلَيْكَ هَذَا ، قُلْتُ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ ، وَإِنَّا لَمُؤَاخِذُونَ  
بِمَا تَتَكَلَّمُ بِهِ ؟ فَقَالَ « ثَبِّتَكَ أُمَّتُكَ ، وَهَلْ يَكُفُّ النَّاسَ  
فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ - أَوْ قَالَ عَلَى مَنَاحِرِفِهِمْ - إِلَّا حَصَائِدُ  
السِّلَاحِ ؟ ، . رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ : حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ

قوله صلى الله عليه وسلم ( لقد سألت عن عظيم ، وإنه ليسير على  
من يسره الله عليه ) يعنى على من وفقه الله له ، ثم أرشده لعبادته مخلصا

له الدين : يعبد الله لا يشرك به شيئاً ، ثم قال : ( وقيم الصلاة ) إقامتها :  
 الإتيان بها على أكمل أحوالها ، ثم ذكر شرائع الإسلام . من الزكاة  
 والصوم والحج . ثم قال : « ألا أدلك على أبواب الخير ؟ الصوم جنة ،  
 المراد بالصوم هنا : غير رمضان ؛ لأنه قد تقدم ، ومراده الإكثار من  
 الصوم . ( والجنة ) الجنّ أى الصوم ستره لك ووقاية من النار ، ثم قال :  
 ( والصدقة تطفى الخطيئة ) أراد بالصدقة هنا غير الزكاة ثم قال ( وصلاة  
 الرجل في جوف الليل ) ثم تلا ( تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون  
 ربهم خوفاً وطمعاً ولما رزقنهم ينفقون . فلا تعلم نفس ما أخفى لهم  
 من قوته أعين جزاء بما كانوا يعملون ) معناه : أن من قام في جوف  
 الليل وترك نومه ولذته وآثر على ذلك ما يرجوه من ربه لجزأه ما في  
 الآية من قوله ( فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قوته أعين جزاء بما كانوا  
 يعملون ) وقد جاء في بعض الأخبار : أن الله تعالى يباهى بقوام الليل  
 في الظلام يقول ( انظروا إلى عبادى وقد قاموا في ظلم الليل حيث  
 لا يراهم أحد غيرى : أشهدكم أنى قد أحببتهم دار كرامتى ) ثم قال ( ألا  
 أخبرك برأس الأمر ) . . . إلى آخره : جعل الأمر كالنخل من الإبل ،  
 وجعل الإسلام رأس هذا الأمر ، ولا يمشى الحيوان بغير رأس .  
 ثم قال ( وعموده الصلاة ) عمود الشيء هو الذى يقيمه مما لا ثبات له  
 في العادة بغير عمود . وقوله : ( وذروة سنامه الجهاد ) وذروة كل شيء  
 أعلاه ، وذروة سنام البعير : طرف سنامه ، والجهاد لا يقاومه شيء من  
 الأعمال ، كما روى أبو هريرة قال : جاء رجل إلى رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فقال : دئنى على عمل يعدل الجهاد ، قال ( لا أجده ) ثم قال

(هل تستطيع إذا خرج المجاهد أن تدخل مسجدك ، فتقوم ولا تقتر وتصوم ولا تقطر؟) فقال : ومن يستطيع ذلك ؟ .  
 وقوله (ألا أخبرك بملاك ذلك كله ؟) قلت بلى يا رسول الله . قال  
 فأخذ بلسانه ثم قال : (كف عليك هذا) ... إلى آخره : حضه أولا على  
 جهاد الكفر ، ثم نقله إلى الجهاد الأكبر ، وهو جهاد النفس وقمعها عن  
 الكلام فيما يؤذيها ويرديها ؛ فإنه جعل أكثر دخول الناس النار بسبب  
 ألسنتهم حيث قال (ثكلتك أمك يا معاذ ، وهل يكب الناس في النار  
 على وجوههم - أو قال على مناخرهم - إلا حصائد ألسنتهم ؟) وقد  
 تقدم في الحديث المتفق عليه (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل  
 خيرا أو ليصمت) وفي حديث آخر (من يضمن لى ما بين لحيه وما بين  
 رجليه أضمن له الجنة) .

### الحديث الثلاثون

عَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ الْخُسَيْنِيِّ جُرْثُومِ بْنِ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى  
 عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ «إِنَّ اللَّهَ  
 تَعَالَى فَرَضَ فَرَايِضَ فَلَا تُضَيِّعُوهَا ، وَحَدَّ حُدُودًا فَلَا تَعْتَدُوهَا ؛  
 وَحَرَّمَ أَشْيَاءَ فَلَا تَلْهَكُوهَا ، وَسَكَتَ عَنْ أَشْيَاءَ رَحِمَهُ لَكُمْ  
 غَيْرَ نِسْيَانٍ فَلَا تَبْخُشُوا عَنْهَا .

حَدِيثٌ حَسَنٌ رَوَاهُ الدَّارَقُطْنِيُّ وَغَيْرُهُ

قوله (فرض) أى أوجب والزم . وقوله (فلا تنتهكوها) أى فلا تدخلوا فيها . وأما النهى عن البحث عما سكت الله عنه فهو موافق لقوله صلى الله عليه وسلم ( ذروني ما ترككم فإنما أهلك الذين من قبلكم كثرة مسائلهم واختلافهم على أنبيائهم ) .

قال بعض العلماء : كانت بنو إسرائيل يسألون فيجابون ويعطون ما طلبوا حتى كان ذلك فتنة لهم ، وأدى ذلك إلى هلاكهم ؛ وكان الصحابة رضى الله عنهم قد فهموا ذلك وكفوا عن السؤال إلا فيما لا بد منه ، وكان يعجبهم أن يجيء الأعراب يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم فيسمعون ويعون .

وقد بالغ قوم حتى قالوا : لا يجوز السؤال في التوازل للعلماء حتى تقع ، وقد كان السلف يقولون في مثلها : دعوها حتى تنزل ، إلا أن العلماء لما خافوا ذهاب العلم : أصلوا وفرعوا ومهدوا وسطروا . واختلف العلماء في الأشياء قبل ورود الشرع بحكمها : أهل هي على الحظر ، أو على الإباحة ، أو الوقف ؟ على ثلاثة مذاهب ؛ وذلك مذكور في كتب الأصول .

## الحديث الحادى والثلاثون

عَنْ أَبِي الْعَبَّاسِ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ :

يَا رَسُولَ اللَّهِ، ذُلِّي عَلَى عَمَلٍ إِذَا عَمِلْتُهُ أَحْبَبَنِي اللَّهُ وَأَحْبَبَنِي النَّاسُ؛  
فَقَالَ «ازْهَدْ فِي الدُّنْيَا يُحِبَّكَ اللَّهُ»، وَازْهَدْ فِيهَا عِنْدَ النَّاسِ  
يُحِبُّكَ النَّاسُ» .

حَدِيثٌ حَسَنٌ، رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ وَتَبَيَّرُهُ بِأَسَانِيدِ حَسَنَةٍ .  
اعلم أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَدْ حَتَّ عَلَى الثَّقَلِ مِنَ  
الدُّنْيَا وَالزَّهْدِ فِيهَا وَقَالَ ( كُنْ فِي الدُّنْيَا كَأَنَّكَ غَرِيبٌ أَوْ عَابِرُ سَبِيلٍ )  
وَقَالَ ( حُبُّ الدُّنْيَا رَأْسُ كُلِّ خَطِيئَةٍ ) وَفِي حَدِيثٍ آخَرَ ( إِنَّ الزَّاهِدَ  
فِي الدُّنْيَا يَرْجَحُ قَلْبُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، وَالرَّاهِبُ فِي الدُّنْيَا يَتَعَبُّ قَلْبُهُ  
فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ) .

وَاعْلَمْ أَنَّ مَنْ فِي الدُّنْيَا ضَيْفٌ وَمَا فِي يَدِهِ عَارِيَةٌ ، وَأَنَّ الضَّيْفَ  
مَرْتَحِلٌ ، وَالْعَارِيَةُ مَرْدُودَةٌ ، وَالدُّنْيَا عَرْضٌ حَاضِرٌ يَأْكُلُ مِنْهَا الْبَرُّ  
وَالْفَاجِرُ ، وَهِيَ مَبْغُضَةٌ لِأَوْلِيَاءِ اللَّهِ مُحِبَّةٌ لِأَهْلِهَا ، فَمَنْ شَارَكَهُمْ فِي  
مُحَبِّبِهِمْ أَبْغَضُوهُ . وَقَدْ أَرْشَدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السَّائِلَ إِلَى  
تَرْكِهَا بِالزَّهْدِ فِيهَا ، وَوَعَدَهُ عَلَى ذَلِكَ حُبُّ اللَّهِ تَعَالَى وَهُوَ رِضَاهُ عَنْهُ ،  
فَإِنَّ حُبَّ اللَّهِ تَعَالَى لِعِبَادِهِ رِضَاهُ عَنْهُمْ ، وَأَرْشَدَهُ إِلَى الزَّهْدِ فِيهَا فِي أَيْدِي  
النَّاسِ ، إِنْ أَرَادَ مَحَبَّةَ النَّاسِ لَهُ ، وَتَرَكَ حُبَّ الدُّنْيَا ، فَإِنَّهُ لَيْسَ فِي أَيْدِي  
النَّاسِ شَيْءٌ يَتَبَاغَضُونَ عَلَيْهِ وَيَتَنَافَسُونَ فِيهِ إِلَّا الدُّنْيَا .

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ( مَنْ كَانَتْ الْآخِرَةُ مِمَّا جَمَعَ اللَّهُ شِمْلَهُ  
وَجَعَلَ غَنَاهُ فِي قَلْبِهِ وَأَتَتْهُ الدُّنْيَا وَهِيَ رَاغِبَةٌ ، وَمَنْ كَانَتْ الدُّنْيَا مِمَّا  
شَقَّتْ اللَّهُ شِمْلَهُ وَجَعَلَ قَفْرَهُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ وَلَمْ يَأْتِهِ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا مَا قَدَّرَ لَهُ )

السعيد من اختار باقية يدوم نعيمها ، على بالية لا ينفد عذابها .

## الحديثُ الثاني والثلاثون

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ سَعْدِ بْنِ مَالِكٍ بْنِ سِنَانٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ  
تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ  
لَا ضَرَرَ وَلَا ضِرَارَ .

حَدِيثٌ حَسَنٌ ، رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَالْذَّارِقُطِيُّ وَغَيْرُهُمَا  
مُسْنَدًا . وَرَوَاهُ مَالِكٌ فِي الْمَوْطِئِ مُرْسَلًا عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى  
عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ ، فَأَسْقَطَ  
أَبَا سَعِيدٍ ، وَلَهُ طُرُقٌ يُقَوَّى بِمَعْضَاهَا بَعْضًا .

اعلم أن من أضرَّ بأخيه فقد ظلمه ، والظلم حرام كما هُتِمَ في حديث  
أبي ذرٍّ ( يا عبادي إني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرماً فلا  
تظالموا ) وقال النبي صلى الله عليه وسلم ( إن دماءكم وأموالكم وأعراضكم  
عليكم حرام ) . وأما قوله ( لا ضرر ولا ضرار ) فقال بعضهم : هما  
لفظان بمعنى واحد . تكلم بهما جميعاً على وجه التأكيد .

وقال ابن حبيب : الضرر عند أهل العربية الاسم ، والضرار الفعل ؛  
فمضى ( لا ضرر ) أى لا يدخل أحد على أحد ضرراً لم يدخله على نفسه ؛

ومعنى (لا ضرار) لا يضار أحد بأحد .

وقال المحسنى : الضرر هو الذى لك فيه منفعة وعلى جارك فيه مضرة .  
وهذا وجه حسن .

وقال بعضهم : الضرر والضرار مثل القتل والقتال ؛ فالضرر أن  
تضر من لا يضرك ؛ والضرار : أن تضر من أضرك ، من غير جهة  
الاعتداء بالمثل والانتصار بالحق . وهذا نحو قوله صلى الله عليه وسلم  
(أد الأمانة إلى من ائتمنك ولا تخن من خانك) وهذا معناه عند بعض  
العلماء : لا تخن من خانك بعد أن ائتمنت منه فى خيائته لك ، كأن  
النبى إنما وقع على الابتداء ؛ وأما من عاقب بمثل ما عوقب به وأخذ  
حقه فليس بخائن ؛ وإنما الخائن من أخذ ما ليس له أو أكثر مما له .

واختلف الفقهاء فى الذى يحدد حقا عليه ، ثم يظفر المجهود بمال  
للجاحد قد ائتمنه عليه ، أو نحو ذلك . فقال بعضهم : ليس له أن يأخذ  
حقه من ذلك لظاهر قوله (أد الأمانة ولا تخن من خانك) . وقال  
آخرون : له أن يتصر منه ويأخذ حقه من تحت يده ، واحتجوا بحديث  
عائشة فى قصة هند مع أبى سفيان . والفقهاء فى هذه المسألة وجوه  
واعتلالات ليس هذا موضع ذكرها ، والذى يصح فى النظر : أنه ليس  
لأحد أن يضرك بأخيه ، سواء ضرك أم لا ، إلا أن له أن يتصر ويعاقب  
إن قدر بما أتيح له بالحق ، وليس ذلك ظلما ولا ضرارا إذا كان على  
الوجه الذى أباحت السنة .

وقال الشيخ أبو عمرو بن صلاح رحمه الله : أسند الدارقطنى هذا  
الحديث من وجوه مجموعها يقوى الحديث ويحسنه ، وقد نقله جامهر



أهل العلم واحتجوا به ؛ فعن أبي داود قال : الفقه يدور على خمسة أحاديث ،  
وعند هذا الحديث منها . قال الشيخ : فقد أبي داود له من الحسنة وقوله  
فيه : يشعر بكونه عنده غير ضعيف . وقال فيه : هو على مثال ضرار  
وقتل ، وهو على السنة كثير من الفقهاء والمحدثين (لا ضرر ولا إضرار)  
بهمزة مكسورة قبل الضاد ، ولا صحة لذلك .

### الْحَدِيثُ الثَّالِثُ وَالثَّلَاثُونَ

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ : «لَوْ يُعْطَى النَّاسُ بِدَعْوَاهُمْ لَادَّعَى رِجَالُ  
أَمْوَالٍ قَوْمَ وَدِمَاءَهُمْ ، لَكِنَّ الْبَيِّنَةَ عَلَى الْمُدَّعِيِ وَالْيَمِينَ عَلَى  
مَنْ أَنْكَرَ» .

حَدِيثٌ حَسَنٌ ، رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ وَغَيْرُهُ هَكَذَا ، وَبَعْضُهُ  
فِي الصَّحِيحَيْنِ .

الذي في الصحيحين من هذا الحديث : قال ابن أبي مليكة : كتب  
ابن عباس رضي الله عنهما : أن النبي صلى الله عليه وسلم قضى باليمن  
على المدعى عليه . وفي رواية : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال (لو  
يعطى الناس بدعواهم لادعى رجال دماء رجال وأموالهم ولكن اليمن  
على المدعى عليه) .

قال صاحب الأربعين : روى هذا الحديث البخارى ومسلم فى صحيحيهما مرفوعا من رواية ابن عباس . وهكذا رواه أصحاب كتب السنن وغيرهم . وقال الاصيلي : لا يصح رفعه ، إنما هو من قول ابن عباس .

قال المصنف : إذا صح رفعه بشهادة الإمامين فلا يضر من وقفه ، ولا يكون ذلك تعارضا ولا اضطرابا . وهذا الحديث أصل من أصول الأحكام وأعظم مرجع عند التنازع والخصام ، ويقضى أن لا يحكم لاحد بدعواه . قوله (لادعى رجال دماء رجال وأموالهم) استدل به بعض الناس على إبطال قول مالك فى سماع قول القتل ، فلان قتلى ، أو دعى عند فلان ، لأنه إذا لم يسمع قول المريض : له عند فلان دينار أو درهم ، فلان لا يسمع : دعى عند فلان ، بطريق الأولى . ولا حجة لم على مالك فى ذلك ؛ لأنه لم يسند القصاص أو الدية إلى قول المدعى ، بل إلى القسامة على القتل ، ولكنه يجعل قول القتل دعى عند فلان ، لو ثابته يقوى بينة المدعين ، حتى يبرؤا بالإيمان ، كسائر أنواع اللوث قوله (ولكن اليمين على المدعى عليه) أجمع العلماء على استحلاف المدعى عليه فى الأموال ، واختلفوا فى غير ذلك : فذهب بعضهم إلى وجوبها على كل مدعى عليه فى حق أو طلاق أو نكاح أو عتق ، أخذنا بظاهر عموم الحديث ، فإن نكل حلف المدعى وثبتت دعواه . وقال أبو حنيفة رحمه الله : يحلف على الطلاق والنكاح والعتق ؛ وإن نكل لزمه ذلك كله . قال : ولا يستحلف فى الحدود .

## الحديث الرابع والثلاثون

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : سمعتُ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول «مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا فَلْيُغَيِّرْهُ بِيَدِهِ ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِلِسَانِهِ ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِقَلْبِهِ ، وَذَلِكَ أَضْعَفُ الْإِيمَانِ» . رواه مسلم  
أورد مسلم هذا الحديث عن طارق بن شهاب ، قال : أول من بدأ بالخطبة يوم العيد قبل الصلاة مروان ؛ فقام إليه رجل فقال : الصلاة قبل الخطبة ؛ فقال : قد ترك ما هناك ؛ فقال أبو سعيد : أما هذا فقد قضى ما عليه : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (من رأى منكم منكرا فليغيره ... إلى آخره) وفي هذا الحديث دليل على أنه لم يعمل بذلك أحد قبل مروان .

فإن قيل : كيف تأخر أبو سعيد عن تغيير هذا المنكر حتى أنكره هذا الرجل ؟ قيل : يحتمل أن أبا سعيد لم يكن حاضرا أول ما شرع مروان في تقديم الخطبة ، وأن الرجل أنكره عليه ثم دخل أبو سعيد ، وهما في الكلام . ويحتمل أنه كان حاضرا لكنه خاف على نفسه إن غير : حصول قته بسبب إنكاره ، فسقط عنه الإنكار . ويحتمل أن أبا سعيد هم بالإنكار فبدره الرجل فعضده أبو سعيد ، والله أعلم . وقد جاء في الحديث الآخر الذي اتفق عليه البخاري ومسلم وأخرجاه في باب صلاة التيدين : أن أبا سعيد هو الذي جذب بيد مروان حين

أراد أن يصعد المنبر ، وكانا جميعا فردة عليه مروان بمثل ماردة هنا على الرجل ، فيحتمل أنهما قضيتان . وأما قوله (فليغيره) فهو أمر بإجباب بإجماع الأمة ؛ وقد تطابق الكتاب والسنة على وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وهو أيضا من النصيحة التي هي الدين . وأما قوله تعالى ﴿عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم﴾ فليس مخالفا لما ذكرنا ؛ لأن المذهب الصحيح عند المحققين في معنى الآية الكريمة أنكم إذا فعلتم ما كلفتم به لا يضركم قصير غيركم مثل قوله ﴿ولا تزد وازرة وزر أخرى﴾ وإذا كان كذلك ؛ فما كلف به المسلم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، فإذا فعله ولم يمثل المخاطب فلا عيب بعد ذلك ، فإتباعا عليه الأمر والنهي لا القبول ، والله أعلم .

ثم إن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فرض كفاية ، إذا قام به من يكفي سقط عن الباقي ، وإذا تركه الجميع أثم كل من تمكن منه بلا عذر ثم إنه قد يتعين كما إذا كان في موضع لا يعلم به إلا هو ، أو لا يتمكن من إزالته إلا هو ، وكن يرى زوجته أو ولده أو غلامه على منكر وقصر . قال العلماء : ولا يسقط الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لكونه لا يقبل في ظنه ، بل يجب عليه فعله . قال الله تعالى ﴿وذكر فإن الذكرى تنفع المؤمنين﴾ وقد تقدم أن عليه أن يأمر وينهى ، وليس عليه القبول . قال الله تعالى ﴿ما على الرسول إلا البلاغ﴾ قال العلماء : ولا يشترط في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أن يكون كامل الحال ممثلا ما يأمر به محتجا ما ينهى عنه ، بل عليه الأمر وإن كان مرتكبًا خلاف ذلك ، لأنه يجب عليه شيان :

أن يأمر نفسه وبينهاها ، وأن يأمر غيره وبينهاها ؛ فإذا أخذ بأحدهما لا يسقط عنه الآخر . قالوا : ولا يختص الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بأصحاب الولاية ، بل ذلك ثابت لأحاديث المسلمين . وإنما يأمر وينهى من كان عالماً بما يأمر به وينهى عنه ؛ فإن كان من الأمور الظاهرة مثل الصلاة والصوم والزنا وشرب الخمر ونحو ذلك ، فكل المسلمين علماء بها . وإن كان من دقائق الأفعال والأقوال وما يتعلق بالاجتهاد ولم يكن للعوام فيه مدخل ، فليس لهم إنكاره ، بل ذلك للعلماء ، والعلماء إنما ينكرون ما أجمع عليه ، أما المختلف فيه فلا إنكار فيه ؛ لأن على أحد المذهبين : أن كل مجتهد مصيب ، وهو المختار عند كثير من المحققين ، وعلى المذهب الآخر : أن المصيب واحد والمخطئ غير متعين لنا . والإثم موضوع عنه ، لكن على جهة النصيحة للخروج من الخلاف ، فهو حسن مندوب إلى فعله برفق .

قال الشيخ محي الدين رحمه الله : واعلم أن باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر قد ضيع أكثره من أزمان متطاولة ، ولم يبق منه في هذه الأزمان إلا رسوم قليلة جداً ، وهو باب عظيم به قوام الأمر وملاكه ؛ وإذا كثرت الحث عم العقاب الصالح والطالح ؛ وإن لم يأخذوا على يد الظالم أو شك أن يعذبهم الله بعذاب . قال الله تعالى ﴿ فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم ﴾ فيبغى لطالب الآخرة والساعي في تحصيل رضى الله عز وجل أن يمضى بهذا الباب ، فإن نفعه عظيم ، لا سيما وقد ذهب معظمه ، ولا يهاتن من ينكر عليه لارتفاع مرتبته ، فإن الله تعالى قال ﴿ ولينصرن الله من ينصره ﴾

واعلم أن الأجر على قدر النصب ، ولا يتركه أيضا لصداقته ومودته ؛  
فإن الصديق للإنسان هو الذى يسعى فى عمارة آخرته وإن أدى ذلك  
إلى نقص فى دنياه . وعدوه من يسعى فى ذهاب آخرته أو قصها ،  
وإن حصل بسببه نفع فى دنياه .

ويبقى للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أن يكون من ذلك  
برفق ليكون أقرب إلى تحصيل المقصود ، فقد قال الإمام الشافعى  
رحم الله تعالى : من وعظه أخاه سرا فقد نصحه وزاته ، ومن وعظه  
علانية فقد فضحه وشانه .

ومما يتساهل الناس فيه من هذا الباب : ما إذا رأوا إنسانا يبيع  
متاعا أو حيوانا فيه عيب ولا يبينه فلا ينكرون ذلك ولا يعرفون  
المشترى بعيبه ، وهم مسؤولون عن ذلك ، فإن الدين النصيحة ، ومن لم  
ينصح فقد غش . وقوله صلى الله عليه وسلم ( فليغيره بيده فإن لم يستطع  
فلسانه فإن لم يستطع فقلبه ) معناه : فليشكره بقلبه ، وليس ذلك بإزالة  
وتغيير ، لكنه هو الذى فى وسعه . وقوله ( وذلك أضعف الإيمان )  
معناه - والله أعلم - أقله ثمرة .

وليس للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر البحث والتفتيش  
والتجسس واتحام الدور بالظنون ، بل إن عثر على منكر غيره .  
وقال الماوردى : ليس له أن يقتحم ويتجسس إلا أن يخبره من يثق  
بقوله أن رجلا خلا برجل ليقتله ، أو امرأة ليؤذي بها ، فيجوز له فى  
مثل هذه الحال أن يتجسس ويقدم على الكشف والبحث ، حذرا من  
قوات ما لا يستدركه .

قوله (وذلك أضعف الإيمان) قد ذكر أن معناه أقله ثمرة ، وقد جاء في رواية أخرى (وليس وراء ذلك من الإيمان حبة خردل) أى لم يبق وراء ذلك مرتبة أخرى . والإيمان في هذا الحديث بمعنى الإسلام . وفي هذا الحديث دليل على أن من خاف القتل أو الضرب سقط عنه التغيير ، وهو مذهب المحققين سلفا وخلفا . وذهبت طائفة من الغلاة إلى أنه لا يسقط وإن خاف ذلك .

---

## الحديث الخامس والثلاثون

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ «لَا تَحَاسَدُوا ، وَلَا تَنَاجَشُوا ، وَلَا تَبَاغَضُوا ، وَلَا تَدَابَرُوا ، وَلَا يَبِغْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ ، وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا ، الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ لَا يَظْلِمُهُ وَلَا يَخْذُلُهُ وَلَا يَكْذِبُهُ وَلَا يَخْفَرُهُ ، التَّقْوَى هُنَا - وَيُشِيرُ إِلَى صَدْرِهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ - يَحْتَسِبُ امْرِيٌّ مِنَ الشَّرِّ أَنْ يَحْقِرَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ ، كُلُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ حَرَامٌ : دَمُهُ وَمَالُهُ وَعِرْضُهُ » .  
رَوَاهُ مُسْلِمٌ

قوله (لا تحاسدوا) الحسد : تمنى زوال النعمة ، وهو حرام . وفي حديث آخر (إياكم والحسد فإن الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب أو الخشب) فأما القبضة فهي تمنى حال المغبوط من غير أن يريد زوالها عنه ؛ وقد يوضع الحسد موضع القبضة لتقاربهما كما قال النبي صلى الله عليه وسلم . (لا حسد إلا في اثنتين) <sup>(١)</sup> أى لا غبطة .  
قوله (ولا تناجشوا) أصل النجش الختل : وهو الخداع . ومنه

(١) متفق عليه من حديث ابن مسعود وله بقية .



قيل للصائد : فاجش ، لأنه يحتل الصيد ويحتال له .

قوله ( ولا تباغضوا ) أى لا تعاطوا أسباب التباغض ؛ لأن الحب والبغض معان قلبية لا قدرة للإنسان على اكتسابها ، ولا يملك التصرف فيها ، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم ( هذا قسمي فيما أملك فلا توأخذني فيما تملك ولا أملك ) يعنى الحب والبغضاء . والتدابير : المعاداة ، وقيل المقاطعة ، لأن كل واحد يؤتى صاحبه دبره .

قوله ( ولا يبيع بعضكم على بيع بعض ) معناه أن يقول لمن اشترى سلعة في مدة الخيار : افسخ هذا البيع وأنا أبيعك مثله أو أعود بشفته ، أو يكون المتبايعان قد تقرر الثمن بينهما وتراضيا به ولم يبق إلا العقد ، فيزيد عليه أو يعطيه بأقصى . وهذا حرام بعد استقرار الثمن . وأما قيل الرضى فليس بحرام . ومعنى ( وكونوا عباد الله إخوانا ) أى تعاملوا وتعاشروا معاملة الإخوة ومعاشرتهم في المودة والرفق والشفقة والملاطفة والتعاون في الخير مع صفاء القلوب والنصيحة بكل حال .

قوله ( المسلم أخو المسلم لا يظله ولا يخذله ولا يحقره ) الخذلان : ترك الإعانة والنصرة ، ومعناه : إذا استعان به في دفع ظالم أو نحوه لزمه إعانتته إذا أمكنه ولم يكن له عذر شرعى .

قوله ( ولا يحقره ) هو بالحاء المهملة والقاف : أى لا يتكبر عليه ويستصغره . قال القاضى عياض . ورواه بعضهم بضم الياء وبالحاء المعجمة وبالفاء : أى لا يفدر بعده ولا ينقض أيمانه . والصواب المعروف هو الأول .

قوله صلى الله عليه وسلم ( التقوى ها هنا ) ويشير إلى صدره ثلاث

مرات . وفي رواية ( إن الله لا ينظر إلى أجسادكم ولا إلى صوركم ،  
ولكن ينظر إلى قلوبكم ) معناه أن الأعمال الظاهرة لا تحصل التقوى ،  
وإنما تقع التقوى بما في القلب من عظمة الله تعالى وخشيته ومراقبته ،  
ونظر الله تعالى - أي رؤيته محيطة بكل شيء . ومعنى الحديث - والله أعلم :  
بجازاته وعماسته ، وأن الاعتبار في هذا كله بالقلب .

قوله ( بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم ) فيه تحذير  
عظيم من ذلك ؛ لأن الله تعالى لم يحقره إذ خلقه ورزقه ، ثم أحسن  
تكوين خلقه ، وسخر ما في السموات وما في الأرض جميعاً لأجله ، وإن  
كان له ولغيره فله من ذلك حصة . ثم إن الله سبحانه سماه مسلماً ومؤمناً  
وعبداً ، وبلغ من أمره إلى أن جعل الرسول منه إليه محمداً صلى الله  
عليه وسلم ، فن حقر مسلماً من المسلمين فقد حقر ما عظم الله عز وجل .  
وكافيه ذلك ، فإن من احتقار المسلم للمسلم : أن لا يسلم عليه إذا مر ،  
ولا يرد عليه السلام إذا بدأ به ؛ ومنها : أن يراه دون أن يدخله الله الجنة  
أو يبعده من النار . وأما ما يتقمه العاقل على الجاهل ، والعدل على الفاسق ،  
فليس ذلك احتقاراً يعني المسلم ، بل لما اتصف به الجاهل من الجهل ،  
والفاسق من الفسق ، فتي فارق ذلك راجعه إلى احتفاله به ورفع قدره

## الحديث السادس والثلاثون

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ دَمَنَ نَفْسٌ عَنْ مُؤْمِنٍ كُرْبَةً مِنْ كُرْبِ الدُّنْيَا  
نَفَسَ اللَّهُ عَنْهُ كُرْبَةً مِنْ كُرْبِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ ؛ وَمَنْ يَسَّرَ عَلَى  
مُعْسِرٍ يَسَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ؛ وَمَنْ سَتَرَ مُسْلِمًا  
سَتَرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ؛ وَاللَّهُ فِي عَوْنِ الْعَبْدِ مَا كَانَ  
الْعَبْدُ فِي عَوْنِ أَخِيهِ ؛ وَمَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَلْتَمِسُ فِيهِ عِلْمًا  
سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ بِهِ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ ؛ وَمَا اجْتَمَعَ قَوْمٌ فِي بَيْتٍ  
مِنْ بُيُوتِ اللَّهِ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَيَتَدَارَسُونَ بَيْنَهُمْ إِلَّا زَلَّتْ  
عَلَيْهِمُ السَّكِينَةُ وَغَشِيَتْهُمْ الرَّحْمَةُ وَحَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ وَذَكَرَهُمُ  
اللَّهُ فِيمَنْ عِنْدَهُ ؛ وَهَنْ بَطْلًا بِهِ عَمَلُهُ لَمْ يُسْرِعْ بِهِ نَسَبُهُ .  
رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي هَذَا اللَّفْظِ

هذا الحديث عظيم جامع لأنواع من العلوم والقواعد والآداب  
فيه فضل قضاء حوائج المسلمين ، وتضعهم بما يتيسر من علم أو مال  
أو معاونة أو إشارة بمصلحة ، أو نصيحة أو غير ذلك . ومعنى تقيس  
الكرية إزالتها . قوله ( من ستر مسلما ) الستر عليه أن يستر ذلله

والمراد به السر على ذوى الهيئات ونحوم عن ليس معروفًا بالفساد . وهذا في ستر معصية وقعت وانقضت ؛ أما إذا علم معصيته وهو متلبس بها فيجب المبادرة بالإنتكار عليه ومنعه منها ؛ فإن عجز لزمه رفعها إلى ولي الأمر ، إن لم يترتب على ذلك مفسدة ، فالمعروف بذلك لا يستر عليه ؛ لأن السر على هذا يطمعه في الفساد والإيذاء ، وانتهاك المحرمات ، وجسارة غيره على مثل ذلك ، بل يستحب أن يرفعه إلى الإمام إن لم يخف من ذلك مفسدة ، وكذلك القول في جرح الرواة والشهود والأمناء على الصدقات والأوقاف والأيتام ونحوم ، فيجب تجريهم عند الحاجة ، ولا يحل السر عليهم إذا رأى منهم ما يندفع في أهلبيتهم ، وليس هذا من الغيبة المحرمة ، بل من النصيحة الواجبة . قوله ( والله في عون العبد ما دام العبد في عون أخيه ) هذا الإجمال لا يسع تفسيره إلا أن منه أن للعبد إذا عزم على معاونة أخيه ينبغي أن لا يجهن عن إنفاذ قول أو صدع بحق ، إيماناً بأن الله تعالى في عونه . وفي الحديث : فضل التيسير على المعسر وفضل السعي في طلب العلم . ويلزم من ذلك فضل الاشتغال بالعلم . والمراد العلم الشرعي . ويشترط أن يقصد به وجه الله تعالى ، وإن كان شرطاً في كل عبادة . قوله صلى الله عليه وسلم ( وما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم ) هذا دليل على فضل الاجتماع على تلاوة القرآن في المساجد . و ( السكينة ) هاهنا قيل : المراد بها الرحمة ، وهو ضعيف ، لمطف الرحمة عليها . وقال بعضهم : السكينة الطمأنينة والوقار . وهذا أحسن . وفي قوله ( وما اجتمع قوم ) هذا نكرة شائعة في جنسها ، كأنه يقول : أي قوم اجتمعوا على ذلك كان لهم ما ذكره من الفضل كله ، فإنه لم يشترط

صلى الله عليه وسلم هنا فيهم أن يكونوا علماء ولا زهاداً ولا ذوى  
مقامات . ومعنى ( حقتهم الملائكة ) أى حاقبتهم من قوله عز وجل  
( حافين من حول العرش ) أى محققين محيطين به مطيقين بجوانبه ؛  
فكان الملائكة قريب منهم قريباً حقتهم حتى لم تدع فرجة تنسع للشيطان .  
قوله ( وغشيتهم الرحمة ) لا يستعمل « غشى » إلا فى شيء شمل الغشى  
من جميع أجزائه . قال الشيخ شهاب الدين بن فرج : والمعنى فى هذا  
فيما أرى أن غشيان الرحمة يكون بحيث يستوعب كل ذنب هتدم إن شاء الله  
تعالى . قوله ( وذكرهم الله فيمن عنده ) يقتضى أن يكون ذكر الله  
تعالى لهم فى الأنبياء وكرام الملائكة ، والله أعلم .

---

## الحديث السابع والثلاثون

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فِيما يَرُوهُ عَنْ رَبِّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى قَالَ : «إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ الْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ ثُمَّ بَيَّنَ ذَلِكَ ؛ فَمَنْ مِمَّنْ يَحْسَنُ فَلَمْ يَفْعَلْهَا كَتَبَهَا اللَّهُ عِنْدَهُ حَسَنَةً كَامِلَةً ، وَإِنْ مِمَّنْ يَفْعَلْهَا كَتَبَهَا اللَّهُ عِنْدَهُ عَشْرَ حَسَنَاتٍ إِلَى سَبْعِمِائَةٍ ضَعِيفٍ إِلَى أَضْعَافٍ كَثِيرَةٍ ، وَإِنْ مِمَّنْ يَسِيئُ فَلَمْ يَفْعَلْهَا كَتَبَهَا اللَّهُ عِنْدَهُ حَسَنَةً كَامِلَةً ، وَإِنْ مِمَّنْ يَفْعَلْهَا كَتَبَهَا اللَّهُ سَيِّئَةً وَاحِدَةً» .

رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِمَا بِهِذِهِ الْحُرُوفِ  
فَانْظُرْ يَا أَخِي وَفَقْنَا اللَّهَ وَإِيَّاكَ إِلَى عَظِيمِ لُطْفِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَتَأَمَّلْ هَذِهِ الْأَلْفَاظَ ؛ وَقَوْلُهُ «عِنْدَهُ» ، إِشَارَةً إِلَى الْأَعْتِنَاءِ بِهَا ؛ وَقَوْلُهُ «كَامِلَةً» ، لِلتَّأَكِيدِ وَشِدَّةِ الْأَعْتِنَاءِ بِهَا ؛ وَقَالَ فِي السَّيِّئَةِ الَّتِي مِمَّنْ يَفْعَلْهَا تَرَكَهَا «كَتَبَهَا اللَّهُ عِنْدَهُ حَسَنَةً كَامِلَةً» ، فَأَكْثَرَهَا بِ «كَامِلَةً» ، وَإِنْ عَمِلَهَا كَتَبَهَا سَيِّئَةً وَاحِدَةً ،

فَأَكَّدَ تَقْلِيلَهَا بِدَوَاحِدَةٍ، وَلَمْ يُؤَكِّدْهَا بِكَامِلَةٍ، فَقَبِلَ الْحَمْدُ  
وَالْحُسْنَةُ، سُبْحَانَهُ لَا نُحْصِي ثَنَاءَ عَلَيْهِ، وَيَا اللَّهُ التَّوْفِيقُ .

قال الشراح لهذا الحديث : هذا حديث شريف عظيم بين فيه النبي  
صلى الله عليه وسلم مقدار تفضل الله عز وجل على خلقه : بأن جعل  
هم العبد بالحسنة وإن لم يعملها حسنة ، وجعل همه بالسيدة وإن لم يعملها  
حسنة ، وإن عملها سيئة واحدة ؛ فإن عمل الحسنة كتبها الله عشرا .  
وهذا الفضل العظيم بأن ضاعف لهم الحسنات ولم يضاعف عليهم  
السيئات . وإعما جعل لهم بالحسنات حسنة لأن إرادة الخير هو فعل  
القلب لعقد القلب على ذلك .

فإن قيل : فكان يلزم على هذا القول : أن يكتب لمن هم بالسيدة  
ولم يعملها سيئة ؛ لأن المهم بالشئ عمل من أعمال القلب أيضا . قيل :  
ليس كما توهمت ، فإن من كف عن الشر فقد فسخ اعتقاده للسيدة باعتقاد  
آخر نوى به الخير ، وعصى هواه المريد للشر ، فجزى على ذلك بحسنة ،  
وقد جاء في حديث آخر (إنما تركها من جرائي) أى من أجلى ، وهذا  
كقوله صلى الله عليه وسلم (على كل مسلم صدقة) قالوا : فإن لم يفعل ؟  
قال : فليمسك عن الشر فإنه صدقة ذكره البخاري في كتاب الادب :  
فأما إذا ترك السيدة مكرها على تركها أو عاجزا عنها فلا تكتب له  
حسنة ولا يدخل في معنى هذا الحديث .

قال الطبري : وفي هذا الحديث تصحيح مقالة من قال : إن الحفظه  
تكتب ما يهيم به العبد من حسنة أو سيئة ، وتعلم اعتقاده لذلك ، ورد

لمقاه من زعم ان الحفظة إنما تكتب ما ظهر من أعمال العبد أو سمع ،  
 والمعنى : أن الملكين الموكلين بالعبد يعلنان ما يهيم به بقلبه . ويجوز أن  
 يكون قد جعل الله تعالى لهم سيلا إلى علم ذلك كما جعل لكثير من  
 الأنبياء سيلا في كثير من علم الغيب . وقد قال الله في حق عيسى عليه  
 السلام أنه قال لبي إسرائيل ( وأنبئكم بما تأكلون وما تدخرون في  
 بيوتكم ) ونيتنا صلى الله عليه وسلم قد أخبر بكثير من علم الغيب .  
 فيجوز أن يكون قد جعل الله للملكين سيلا إلى علم ما في قلب  
 بني آدم من خير أو شر فيكتبانه إذا عزم عليه . وقد قيل : إن ذلك  
 يريح تظهر لهما من القلب . وللسلف اختلاف في أى الذكرين أفضل :  
 ذكر القلب ، أو ذكر العلانية ؟ هذا كله قول ابن خلف المعروف  
 بابن بطال . وقال صاحب الإصباح في كلام له وإن الله تعالى لما  
 صرم هذه الأمة أخلفها على ما قصر من أعمارها بتضعيف أعمالها فمن هم  
 بحسنة احتسب له بتلك الهمة حسنة كاملة . لأجل أنها همة مفردة ، وجعلها  
 كاملة لئلا يظن ظان أن كونها مجزوءة تنقص الحسنة أو تهضمها ؛  
 فبين ذلك بأن قال ( حسنة كاملة ) وإن هم بالحسنة وعملها فقد أخرجها من  
 الهمة إلى ديوان العمل . وكتب له بالهمة حسنة ثم ضوعفت ، بمعنى :  
 إنما يكون ذلك على مقدار خلوص النية وإضاعها في مواضعها . ثم قال  
 بعد ذلك ( إلى أضعاف كثيرة ) هنا نكرة ، وهى أشمل من المعرفة ؛  
 فيقتضى على هذا أن يحسب توجيه الكثرة على أكثر ما يكون ثم يقدر ،  
 ليتناول هذا الوعد الكريم بأن يقول : إذا تصدق الآدمي بحجة برّ فإنه  
 يحسب له ذلك في فضل الله تعالى : أنه لو بذرت تلك الحجة في أزكى



أرض ، وكان لها من التعاهد والحفظ والرى ما يقتضيه حالها ، ثم استحصدت فظهر حاصلها ثم قدر لذلك الحاصل أن يدرس في أركى أرض وكان التعاهد له على ما تقدم ذكره ، ثم هكذا في السنة الثانية ثم في السنة الثالثة والرابعة وما بعدها ، ثم يستمر ذلك إلى يوم القيامة ، فتأتى الحبة من البرّ والخردل والحشخاش أمثال الجبال الرواسى : وإن كانت الصدقة مثقال ذرة من جنس الإيمان : فإنه ينظر إلى ربح شىء يشترى في ذلك الوقت ، ويقدر أنه لو بيع في أثق سوق في أعظم بلد يكون ذلك الشىء فيه أشد الأشياء نفاقا . ثم تضاعف ، ويترد هذا إلى يوم القيامة ، فتأتى الذرة بما يكون مقدارها على قدر عظم الدنيا كلها : وعلى هذا جميع أعمال البر في معاملة الله عزّ وجل إذا خرجت سهامها عن نية خالصة ، وأفرغت في نوع قوس الإخلاص .

ومن ذلك أيضاً : أن فضل الله تعالى يتضاعف بالتحويل في مثل أن يتصدق الإنسان على فقير بدرهم ، فيؤثر الفقير بذلك الدرهم فقيراً آخر هو أشد منه فقراً ، فيؤثر به الثالث رابعاً ، والرابع خامساً ، وهكذا فيما طال فإن الله تعالى يحسب للتصدق الأول بالدرهم عشرة ، فإذا تحول إلى الثانى استقل ذلك الذى كان للأول إلى الثانى ، نصار للثانى عشرة دراهم وللأول عن عشر مئآت ، فإذا تصدق بها الثانى صارت له مائة ؛ وللثانى ألف والأول ألف ألف ؛ وإذا تصدق بها صارت له مائة وللثانى عشرة آلاف ، فيضاعف إلى ما لا يعرف مقداره إلا الله تعالى .

ومن ذلك أيضاً أن الله سبحانه وتعالى إذا حاسب عبده المسلم يوم القيامة وكانت حسناته متفاوتة فيهن الرفعة المقدار . وفيهن دون ذلك :

فإنه سبحانه بجوده وفضله يحسب سائر الحسنات بسعر تلك الحسنه العليا ، لأن جوده جل جلاله أعظم من أن يناقش من رضى عنه في تفاوت سعر بين حسنتين . وقد قال جل جلاله ﴿ ولنجزيهم أجرم بأحسن ما كانوا يعملون ﴾ كما أنه إذا قال العبد في سوق من أسواق المسلمين لا إله إلا الله وحده لا شريك له ... إلى آخره رافعا بها صوته ، كتب الله له بذلك ألف حسنة ، وعي عنه ألفي ألف سيئة ، وبني له بيتا في الجنة على ما جاء في الحديث ، وهذا الذي ذكرناه إنما هو على مقدار معرفتنا لا على مقدار فضل الله سبحانه وتعالى . فإنه أعظم من أن يحته حد أو يحصره خلق .

---

## الحديث الثامن والثلاثون

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ : إِنْ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنْتُهُ بِالْحَرْبِ ، وَمَا تَقَرَّبَ إِلَيَّ عَبْدِي بِشَيْءٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِمَّا اقْرَضْتُهُ عَلَيْهِ ، وَلَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالتَّوَافُلِ حَتَّى أَحِبَّهُ ؛ فَإِذَا أَحْبَبْتُهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ وَبَصَرَهُ الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ وَيَدَهُ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا وَرِجْلَهُ الَّتِي يَمْشِي بِهَا ، وَلَئِنْ سَأَلَنِي لِأَعْطَيْتُهُ ، وَلَئِنْ اسْتَعَاذَنِي لِأَعِذَّهْ ،

رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

قال صاحب الإفصاح : في هذا الحديث من الفقه : أن الله سبحانه وتعالى قدم الإعذار إلى كل من عادى وليا : أنه قد آذنه بأنه محاربة بنفس المعادة ، وولى الله تعالى هو الذى يتبع ما شرعه الله تعالى ، فليعذر الإنسان من إيذاء قلوب أولياء الله عز وجل . ومعنى المعادة : أن يتخذ عدوًّا ، ولا أرى المعنى إلا من عاداه لأجل ولاية الله . أما إذا كانت لأحوال تقتضى نزاعا بين وليين لله عما كره أو خصومة راجعة إلى استخراج حق غامض ، فإن ذلك لا يدخل في هذا الحديث ، فإنه قد جرى بين أبى بكر وعمر رضى الله عنهما خصومة ، وبين العباس وعلى

رضى الله عنهما ، وبين كثير من الصحابة ، وكلهم كانوا أولياء الله عز وجل . قوله (وما تقرب إلى عبدي بشيء أحبّ إلىّ مما اقترضته عليه) فيه إشارة إلى أنه لا تقدم نافلة على فريضة ، وإنما سميت النافلة نافلة إذا قضيت الفريضة ، وإلا فلا يتناولها اسم النافلة . ويدلّ على ذلك قوله ( ولا يزال عبدي يتقرب إلىّ بالنوافل حتى أحبه ) لأنّ التقرب بالنوافل يكون بتلوّ أداء الفرائض ، ومتى أدام العبد التقرب بالنوافل أفضى ذلك به إلى أن يحبه الله عز وجل ، ثم قال ( فإذا أحببته كنت سمعه الذى يسمع به ، وبصره الذى يبصر به ) ... إلى آخره ، فهذه علافة ولاية الله لمن يكون الله قد أحبه . ومعنى ذلك أنه لا يسمع مالم يأذن الشرع له بسماعه ، ولا يبصر مالم يأذن الشرع له فى إبطاره ، ولا يمد يده إلى شيء مالم يأذن الشرع له فى مدها إليه ، ولا يسمى برجله إلا فيما أذن الشرع فى السعى إليه ، فهذا هو الأصل ، إلا أنه قد يغلب على عبد ذكر الله تعالى حتى يعرف بذلك ، فإن خاطب بغيره لم يكذب يسمع لمن يخاطبه ، حتى يتقرب إليه بذكر الله غير أهل الذكر : توصلا إلى أن يسمع لهم . وكذلك فى المصبرات والمتاولات والمسمى إليه ، تلك صفة عالية . نسأل الله أن يجعلنا من أهلها . قوله (ولئن استعاذنى لأعيننه) يدل على أن العبد إذا صار من أهل حب الله تعالى لم يتمتع أن يسأل ربه حوائجه ويستعين به من يخافه ، والله تعالى قادر على أن يعطيه قبل أن يسأله ، وأن يعينه قبل أن يستعينه . ولكنه سبحانه متقرب إلى عباده بإعطاء السائلين ، وإعانة المستعيزين وقوله (استعاذنى) ضبطوه بالنون والباء ، وكلاهما صحيح . وقوله فى أول الحديث (فقد آذنته بالحرب) بهزة مدودة : أى أعلنته أنه محارب لى .

## الحديث التاسع والثلاثون

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ : «إِنَّ اللَّهَ تَجَاوَزَ لِي عَنْ أَمْنِي الْخَطَأَ وَالنَّسْيَانِ وَمَا اسْتُكْرِهُوا عَلَيْهِ» .

حَدِيثٌ حَسَنٌ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَالْبَيْهَقِيُّ وَغَيْرُهُمَا

وقد جاء في التفسير في قوله عز وجل ﴿إِنْ تَبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تَخَفُوهُ يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾ أن هذه الآية لما نزلت شق ذلك على الصحابة رضي الله عنهم ، فجاء أبو بكر وعمر وعبد الرحمن بن عوف ومعاذ بن جبل ، في أناس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا : كلفنا من العمل ما لا نطبق ، إن أحدنا ليحدث نفسه بما لا يجب أن يثبت في قلبه وأن له الدنيا ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لعلكم تقولون كما قالت بنو إسرائيل : سمعنا وعصينا . قولوا : سمعنا وأطعنا . واشتد ذلك عليهم ومكثوا حولا ، فأنزل الله تعالى الفرج والرحمة بقوله ﴿لَا يَكْفِيكَ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وَسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ﴾ ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا ﴿ قال الله تعالى : قد فعلت ... إلى آخرها ، فنزل التخفيف ونسخ الآية الأولى . قال البيهقي : قال الشافعي رحمه الله : قال الله جل ثناؤه ﴿إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مَطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ﴾ .

والكفر أحكام ، فلما وضع الله عنه الكفر سقطت أحكام الإكراه  
 عن القول كلها لأنّ الأعظم إذا سقط : سقط ما هو أصغر منه . ثم أسند  
 عن ابن عباس رضي الله عنهما عن رسول صلى الله عليه وآله وسلم  
 ( إنّ الله تجاوز لي عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه )  
 وأسند عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه  
 قال ( لا طلاق ولا عتاق في إغلاق ) وهو مذهب عمر وابن عمر  
 وابن الزبير ، وتزوج ثابت بن الأحنف أم ولد لعبد الرحمن بن زيد  
 ابن الخطاب ، فأكرمه بالسياط والتخويف على طلاقها في خلافة ابن الزبير ؛  
 فقال له ابن عمر : لم تطلق عليك ، ارجع إلى أهلك . وكان ابن الزبير  
 بمكة ، فلحق به وكتب له إلى عامله على المدينة : أن يرده إليه زوجته وأن  
 يعاقب عبد الرحمن بن زيد ، لجهزتها له صفيّة بنت أبي عبيد زوجة  
 عبد الله بن عمر ، وحضر عبد الله بن عمر عرسه ، والله أعلم .

## الحديث الأربعون

عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِمَنْكِبِي فَقَالَ «كُنْ فِي الدُّنْيَا كَأَنَّكَ غَرِيبٌ أَوْ عَابِرُ سَبِيلٍ» ، وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ : إِذَا أَمْسَيْتَ فَلَا تَلْتَظِرِ الصُّبْحَ ، وَإِذَا أَصْبَحْتَ فَلَا تَلْتَظِرِ الْمَسَاءَ ، وَخُذْ مِنْ حِجَّتِكَ لِمَرْضِكَ ، وَمِنْ حَيَاتِكَ لِمَوْتِكَ .  
رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

قال الإمام أبو الحسن علي بن خلف في شرح البخاري : قال أبو الزناد : معنى هذا الحديث الحضي على قلة المخاطلة وقلة الاقتناء ، والزهد في الدنيا . قال أبو الحسن : بيان ذلك أن الغريب قليل الانبساط إلى الناس ، مستوحش منهم ، إذ لا يكاد يترجم يعرفه ويأنس به ، ويستكثر من مخالطته ، فهو ذليل عاتق . وكذلك عابر السبيل لا ينفذ في سفره إلا بقوته عليه ، وخفته من الأتقال غير متشبث بما يمنعه من قطع سفره ، ليس معه إلا زاد وراحلة يلقيانه إلى بغية من قصده ، وهذا يدل على إثارة الزهد في الدنيا ليأخذ البلغة منها والكفاف . كما لا يحتاج المسافر إلى أكثر مما يلغى إلى غاية سفره ، كذلك لا يحتاج المؤمن في الدنيا إلى أكثر مما يلغى . وقال العز علاء الدين بن يحيى بن هبيرة رحمه الله :

في هذا الحديث ما يدلّ على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
حضر على التشبه بالغريب ؛ لأن الغريب إذا دخل بلدة لم ينافس أهلها  
في مجالسهم ، ولا يجزع أن يراه أحد على خلاف عادته في الملبوس ،  
ولا يكون متدابرا معهم . وكذلك عابر السيل لا يتخذ داراً ولا يلبج  
في الخصومات مع الناس يشاخصهم ، ناظرا إلى أن لبثه معهم أيام يسيرة ،  
فكل أحوال الغريب وعابر السيل مستحبة أن تكون للمؤمن في الدنيا ؛  
لأن الدنيا ليست وطناً له . لأنها تحبسه عن داره ، وهي الخاتلة  
بينه وبين قراوه .

وأما قول ابن عمر : إذا أمسيت فلا تنتظر الصباح وإذا أصبحت  
فلا تنتظر المساء ؛ فهو حض منه على أن المؤمن يستعدّ أبداً للموت ،  
والموت يستعدّ له بالعمل الصالح ، وحض على تقصير الأمل : أي  
لا تنتظر بأعمال الليل الصباح ، بل بادر بالعمل ، وكذلك إذا أصبحت  
فلا تحدّث نفسك بالمساء وتؤخر أعمال الصباح إلى الليل . قوله ( وخذ  
من صحتك لمرضك ) حض على اغتنام صحته ، فيجتهد فيها خوفاً من حلول  
مرض يمنعه من العمل . وكذلك قوله ( ومن حياتك لموتك ) تنبيه  
على اغتنام أيام حياته ؛ لأن من مات انقطع عمله وفات أمله وعظمته  
حسرتة على تضييعه وتدمه ، ولعلم أنه سيأتي عليه زمان طويل وهو  
تحت التراب لا يستطيع عملاً ، ولا يمكنه أن يذكر الله عز وجل ،  
فيأدر في زمن سلامته ، فاجمع هذا الحديث لمعانى الخير وأشرفه .  
وقال بعضهم : قدّم الله تعالى الأمل وطوله وقال ( ذرهم يأكلوا  
ويتمتعوا ويلههم الأمل فسوف يعلمون ) وقال على رضى الله عنه :



ارتجلت الدنيا مدبرة وارتجلت الآخرة مقبلة ، ولكل واحدة منهما بنون ، فكونوا من أبناء الآخرة ولا تكونوا من أبناء الدنيا ؛ فإنّ اليوم عمل ولا حساب ، وغداً حساب ولا عمل . وقال أنس رضى الله عنه : خط النبي صلى الله عليه وسلم خطوطاً فقال ( هذا الإنسان ، وهذا الأمل ، وهذا الأجل ، فينما هو كذلك إذ جاءه الخط الأقرب ) وهو أجله المحيط به . وهذا تنبيه على تقصير الأمل واستقصار الأجل خوف بفتته ، ومن غيب عنه أجله فهو جدير بتوقعه وانتظاره خشية هجومه عليه في حال غرة وغفلة ، فليرض المؤمن نفسه على استعمال ما نبه عليه وبجاهد أمله وهواه ؛ فإن الإنسان مجبول على الأمل . قال عبد الله ابن عمر رضى الله عنهما : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أطين حائطاً لى أنا وأمى فقال ( ما هذا يا عبد الله ؟ ) فقلت : يا رسول الله قد وهى فنحن نصلحه فقال ( الأمر أسرع من ذلك ) نسأل الله العظيم أن يلطف بنا ، وأنت يهتدنا فى الدنيا ، وأن يجعل رغبنا فيما لديه وراحتنا يوم القيامة ؛ إنه جواد كريم غفور رحيم .

## الحديث الحادى والأربعون

عَنْ أَبِي مُحَمَّدٍ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ «لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يَكُونَ هَوَاهُ تَبَعًا لِمَا جِئْتُ بِهِ» .  
حَدِيثٌ مُحَسَّنٌ صَحِيحٌ ، رَوَيْنَاهُ فِي كِتَابِ الْحُجَّةِ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ .

هذا الحديث كقوله سبحانه وتعالى ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يَكُونُوا فِي شَجَرٍ يَنْبُتُ فِي أَرْضِ آلِ أَبِي مَرْيَمَ الَّتِي سَمَّيْنَا بِهَا مَكَّةَ الْمُقَدَّسَةَ﴾ .  
يحكوك فيها شجر بينهم ثم لا يجحدوا في أنفسهم حرجا عما قضيت ويسلبوا تسليما) وسبب نزولها : أن الزبير رضى الله عنه كان بينه وبين رجل من الأنصار خصومة في ماء ، فتحا كما إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال (اسق يا زبير وسرح الماء إلى جارك) يحضه بذلك على المساعدة والتيسير . فقال الأنصارى : أن كان ابن عمك ؟ قتلون وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال (يا زبير احبس الماء حتى يبلغ الجدر . ثم سرحه) وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أشار على الزبير بما فيه مصلحة الأنصارى ، فلما أحفظه الأنصارى بما قال - أى أغضبه - استوعب للزبير حقه الذى يجب له ، فنزلت هذه الآية . وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث آخر أنه قال (والذى نفسى بيده لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من والده وولده والناس أجمعين) قال أبو الزناد : هذا من جوامع

الكلم ؛ لانه قد جمعت هذه الالفاظ اليسيرة معاني كثيرة ؛ لأن أقسام  
المحبة ثلاثة : محبة لإجلال وعظمة كعبة الوالد ، ومحبة شفقة ورحمة كعبة  
الولد ، ومحبة استحسان ومشاكله كعبة سائر الناس ؛ لخصر أصناف  
المحبة . قال ابن بطال : ومعنى الحديث - والله أعلم - أن من استكمل  
الإيمان علم أن حق رسول الله صلى الله عليه وسلم وفضله أكد عليه  
من حق أبيه وابنه والناس أجمعين ؛ لأن بالرسول صلى الله عليه وسلم  
استنقذه الله عز وجل من النار وهدهد من الضلال . والمراد بالحديث :  
بذل النفس دونه صلى الله عليه وسلم ، وقد كانت الصحابة رضى الله  
عنهم يقاتلون معه آباءهم وأبنائهم وإخوانهم ، وقد قتل أبو عبيدة أباه  
لإيذائه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتمرض أبو بكر رضى الله عنه  
يوم بدر لولده عبد الرحمن ، لعله يتمكن منه فيقتله ؛ فن وجد هذا مه  
فقد صح أن هواه تبع لما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم .

---

## الحديث الثاني والأربعون

عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : قَالَ اللَّهُ تَعَالَى « يَا ابْنَ آدَمَ ، إِنَّكَ مَا دَعَوْتَنِي وَرَجَوْتَنِي غَفَرْتُ لَكَ عَلَى مَا كَانَ مِنْكَ وَلَا أَبَالِي ، يَا ابْنَ آدَمَ لَوْ بَلَغَتْ ذُنُوبُكَ عَنَانَ السَّمَاءِ ثُمَّ اسْتَغْفَرْتَنِي غَفَرْتُ لَكَ ، يَا ابْنَ آدَمَ لَوْ أَتَيْتَنِي بِقُرَابِ الْأَرْضِ خَطَايَا ثُمَّ لَقِيتَنِي لَا تُشْرِكُ بِي شَيْئًا لَا أَتَيْتُكَ بِقُرَابِهَا مَغْفِرَةً » .  
 رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ : حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

في هذا الحديث بشارة عظيمة ، وحلم وكرم عظيم ، وما لا يحصى من أنواع الفضل والإحسان والراقة والرحمة والامتنان ؛ ومثل هذا قوله صلى الله عليه وسلم ( الله أفرح بتوبة عبده من أحدكم بضالته لو وجدها ) وعن أبي أيوب رضى الله عنه لما حضرته الوفاة قال : كنت قد كتمت عنكم شيئاً سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، سمعته يقول ( لولا أنكم تدينون لخلق الله خلقاً يذنبون فيغفر لهم ) وقد جاءت أحاديث كثيرة موافقة لهذا الحديث . وقوله ( يا ابن آدم ، إنك

ما دعوتني ورجوتني) هذا موافق لقوله ( أنا عند ظنّ عبدي بي فليظنّ بي ما شاء ) وقد جاء أن العبد إذا أذنب ثم ندم فقال : أي ربي ، أذنبت ذنباً فأغفر لي ، ولا يغفر الذنوب إلا أنت . قال : فيقول الله تعالى : علم عبدي أن له ربا يغفر الذنب ، ويأخذه ، أشهدكم أنني قد غفرت له . ثم يفعل ذلك ثانية وثالثة فيقول الله عز وجل في كل مرة مثل ذلك . ثم يقول (اعمل ما شئت فقد غفرت لك) يعني لما أذنبت واستغفرت .

واعلم أن للتوبة ثلاث شروط : الإقلاع عن المصيبة ، والندم على ما فات والعزم على أن لا يعود . وإن كانت حق آدمي فليبادر بأداء الحق إليه والتحلل منه ، وإن كانت بينه وبين الله تعالى وفيها كفارة فلا بدّ من فعل الكفارة ، وهذا شرط رابع ، فلو فعل الإنسان مثل هذا في اليوم مراراً وتاب التوبة بشروطها فإنّ الله يغفر له .

قوله (على ما كان منك) أي من تكرار معصيتك (ولأبالي) أي ولا أبالي بذنوبك . قوله (يا ابن آدم لو بلغت ذنوبك عنان السماء ثم استغفرتني غفرت لك) أي لو كانت أشخاصاً تملأ ما بين السماء والأرض . وهذا نهاية الكثرة؛ ولكن كرمه وحلمه سبحانه وعفوه أكثر وأعظم . وليس بينهما مناسبة ، ولا التفضيل له هنا مدخل ، فتلاشى ذنوب العالم عند حلمه وعفوه ؛ قوله (يا ابن آدم إنك لو أتيتني بقراب الأرض خطايا ثم لقيتني لا تشرك بي شيئاً لأنيتك بقرابها مغفرة) أي أتيتني بما يقارب مثل الأرض . قوله (ثم لقيتني) أي متّ على الإيمان لا تشرك بي شيئاً . ولا راحة للؤمن دون لقاء ربه؛ وقد قال الله تعالى (إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) وقد قال

صلى الله عليه وسلم (ما أصرّ من استغفر وإن عاد في اليوم سبعين مرة)  
وقال أبو هريرة رضى الله عنه : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
(حسن الظن بالله من حسن عبادة الله) .

---

تم بحمد الله تعالى

# فهرس

صفحة		صفحة	
٤٨	الحديث السابع عشر	٧	الحديث الأول
٤٩	د الثامن عشر	١٠	د الثاني
٥٠	د التاسع عشر	١٧	د الثالث
٥٢	د العشرون	١٨	د الرابع
٥٣	د الحادى والعشرون	٢٢	د الخامس
٥٥	د الثاني والعشرون	٢٣	د السادس
٥٧	د الثالث والعشرون	٢٩	د السابع
٦٠	د الرابع والعشرون	٣٢	د الثامن
٦٤	د الخامس والعشرون	٣٤	د التاسع
٦٦	د السادس والعشرون	٣٧	د العاشر
٦٧	د السابع والعشرون	٣٩	د الحادى عشر
٦٩	د الثامن والعشرون	٤٠	د الثاني عشر
٧١	د التاسع والعشرون	٤١	د الثالث عشر
٧٤	د الثلاثون	٤٢	د الرابع عشر
٧٥	د الحادى والثلاثون	٤٤	د الخامس عشر
٧٧	د الثاني والثلاثون	٤٧	د السادس عشر

صفحة		صفحة	
٩٧	الحديث الثامن والثلاثون	٧٩	الحديث الثالث والثلاثون
٩٩	» التاسع والثلاثون	٨١	» الرابع والثلاثون
١٠١	» الأربعون	٨٦	» الخامس والثلاثون
١٠٤	» الحادى والأربعون	٨٩	» السادس والثلاثون
١٠٦	» الثانى والأربعون	٩٢	» السابع والثلاثون









Bibliotheca Alexandrina



0364283